

جلائد القلوب من الأصداء الغنية ببيان إحاطة عليه السلام بالعلوم الكونية

تأليف
محمد بن جعفر القسبي
رحمة الله عليه

تحقيق
باحثي المركز الإسلامي
بمسجد الدكتور
حسن عباس زكي
إشراف الأستاذ الدكتور
علي جمعة محمد
المجلد الأول

الطبعة الأولى
١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٤ م
حقوق الطبع محفوظة

الصفحة الأولى من المخطوطة

الجزء الأول

من كتاب جلاء القلوب

من الأصداء الغنية ببيان إحاطته عليه السلام

بالعلوم الكونية

تأليف

محمد بن جعفر الكتاني رحمه الله عليه

الإهداء كما وجد في آخر صفحة من الكتاب

وقد قدمتها هدية إلى صاحبها عليه الصلاة والسلام

هدية الفقير للأمير والسوقى للإمام فإن قبلت

فيا حبذا المطلوب والمرام وإن ردت فالعفو عن

الزلل والخطأ شيمة الكرام

ترجمة المصنف

اسمه وكنيته: هو الإمام العلامة محمد بن جعفر بن إدريس بن محمد الزمزمي بن الفضيل بن العربي بن محمد فتحا بن علي الكتاني، أبو عبد الله. محدث، راوية، مؤرخ، فقيه، مشارك في بعض العلوم.

مولده ووفاته: ولد بفاس في حدود سنة ١٢٧٤هـ (١٨٥٧م)، ورحل إلى المشرق وجاور بالمدينة، وسافر إلى بيروت ودمشق. وتوفي بفاس في ١٦ رمضان سنة ١٣٤٥هـ (١٩٢٧م).

مؤلفاته: له نحو ستين كتاباً، منها:

- ١- الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة.
- ٢- الأزهار العاطرة الأنفاس بذكر بعض محاسن قطب الغرب ومدينة فاس.
- ٣- سلوة الأنفاس ومحادثة الأكياس فيمن أقر من العلماء والصلحاء بفاس (ثلاثة أجزاء).
- ٤- نظم المتناثر من الحديث المتواتر.
- ٥- الرحلة السامة للإسكندرية ومصر والحجاز والبلاد الشامية.^(١)

(١) انظر مصادر ترجمته في معجم المؤلفين لعمر كحاله (١٥٠/٩).



وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما
قال الشيخ الإمام الحافظ الشريف سيدى محمد بن الإمام شيخ الجماعة سيدى
جعفر الكتانى رضى الله عنهما:

حمداً لمن أوجد آدم الخليفة ﷺ من نور ذاته العلية وسواه، وأفرده على صورته
البهية، وبجلى صفاته حلاه، وسمّاه بأسمائه السمية، وقدمه فى الخلق والشرف والجاه
على كل مخلوق تقدماً، خلق الإنسان، علمه البيان، وأظهره بالأسماء العالية والبرهان،
وعلمه ما لم يكن يعلم، وكان فضل الله عليه عظيماً، أخرج منه العوالم، وأمد به
المكونات وجميع المعالم، وأناها به خيراً كبيراً وفضلاً جسيماً، شرفه بتشريف لولاه
ولولاه ولولاه، وكرمه بتكريم محمد رسول الله ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾
[الأنبياء: ١٠٧] وقضاه بتفخيم ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم: ٤] تفخيماً،
نزل عليه الفرقان ليكون داعياً للعالمين، ونبأه بالفعل وآدم بين الروح والجسد والماء
والطين، وعمم بدعوته ورسالته حقائق الموجودات ثم الأرواح ثم الذرات ثم الأشباح
تعميماً، أسرى به ليلاً من المسجد الحرام الأدنى وعرج به إلى السماوات وزاد به إلى
مقام قاب قوسين أو أدنى، فأوحى إلى عبده ما أوحى، وكلمه كفاحاً تكليماً، أمدّه
من العلوم الدنية والكونية بما لا يحيط به أحد ولا هو حاصل فى أمنيته، ونعمها
بالقطرة التى قطرت على لسانه ليلة الإسراء من بحر العلم الأزلى وبيده الكريمة التى
وضعها بين كففيه تضيئاً، شق قلبه [٣] الشريف مراراً، وغسل فى كل مرة، وملئ
حكمة وحُكماً ورأفة ورحمة وإيماناً، وزاده المولى ترقياً وتمكيناً وتحقيقاً وإيقاناً، وفهمه
العلوم القرآنية ومثلها معها كما ورد تفهيماً، فتح له كما فى كتابه الفتح المبين، وبجلى

له كل شيء فعرفه بالتشخيص والتعين، وما قبضه الله إليه حتى أطلعه على كل ما أخفاه عنه مئةً عليه وتكرماً، جعله كنزاً مطلسماً وحجاباً محجباً مكنماً،

وواسطة بين الخالق وكل مخلوق تحتياً، أعجز به الخلائق، وأعلى حقيقته على جميع الحقائق، وآتاه ما لم يوت حديثاً من خلقه ولا قديماً، فكان الخليفة الأعظم، وسلطان المملكة الربانية الأقوم، وروحها الذى لولاه ما ظهرت ولا قومت تقويماً، فوض إليه أمر خلقته، وصرفه فيها بمحاز الأمر وحقيقته، وحكمه فى جميعها بما ألهمه إياه تحكماً، وجعل طاعته طاعته وبيعته بيعته، وكان مما أنزل عليه ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٥٦] اللهم صل وسلم وبارك وأنعم عليه وعلى نوره الأحمدي وسره المصون الصمدى الذى فاض منه الوجود على كل موجود، واستمد وصار شيئاً بعد أن كان عديمًا، وعلى آله الأطهار، وصحابته الأخيار، الذين عرفوا قدره وأجلوا أمره وعظموه تعظيماً.

أما بعد، فإنه جرت المشيئة الإلهية الأزلية بإيجاد الإنسان الكامل أولاً وبالذات من الذات الأحدية، وجعله أصلاً ومنبعاً لجميع العوالم الخلقية، ومادّةً عمدة لكل ذرة من ذرات البرية، فكان منه الأمر والخلق، وكل جمع وفرد، ومنه المبدأ وإليه المنتهى، وفيه كل ما يرام ويشتهى، والمفاض عليه سر الذات [٤] والخلقى بحلى الصفات، والمسمى بالأسماء العلية، والمخلوق على الصورة الجليلة البهية، والمعلم بلا واسطة، والمقرب بدون رابطة، والمعنى دون غيره حقيقة بالخطاب، والمنزل عليه أصالةً كل ما أنزل من كتاب، فهو رسول الرسل ونبي الأنبياء، هو المبعوث إلى كل من تقدم أو تأخر من الأمم وسائر البرية وجميع الأصفياء والمعطى جزاءً، والخليفة المفوض إليه أمر العوالم كلها وفاقاً بين المحمديين من أهل الله لا خلافاً، أشرف الموجودات مكانة ومكاناً، وأعلاها وأسمها منزلة ومنزلاً وأولاهها، أدار الله عليه رضى مخلوقاته، وجعله قطب فلك جميع مصنوعاته، فكان لهذا العالم الكونى القطب الأسمى والأب الحقيقى لكل

موجود منه فرعى أو أصلى، والقطبية لغيره بحكم النياية عنه والعارية، والكل فى قبضته وتحت ولايته الممتدة والسارية.

سبب التأليف

ولما كان مداداً من الضرورى المعلوم لدى الكثير من أرباب القلوب ومن حذاهم من حلة أهل الرسوم، وكان قد وقع بين جماعة من أهل الظاهر نزاع فى إحاطة العلم النبوى الباهر، بالمكونات التى هى منه وإليه، وفعلها بدءاً ووسطاً وانتهاءً عليه، وفى أن له عليه الصلاة والسلام من ربه تعالى التفويض فى مملكته، والتحكيم فيما يرجع لدوائر سلطته، أخذتني الغيرة وأزاحت عني من هذا الأمر داء الحيرة، فكتبت هذه الرسالة الكفيلة ببيان ما فى المسألتين من النصوص الحفيلة، حتى يتبين لكل ذى بصيرة ووبصر أنه الجنب الذى ما مثله خلق ولا بشر، وأنه المخلوق الذى أحاط علمه بالمخلوقات، وعلم كل ما مضى منها وما حضر وما هو آت، وأنه الوكيل المطلق المفوض إليه، والمجْعول أمر المملكة الربانية كلها بيديه، والله أسأل التوفيق [٥] إلى أقوم طريق، وأستعِذ به، وهو الواحد من كل حاسد أو متوهم جهول مضاد وهو يرى أنه طالب للحق وهو له مصادم ومعاوند.

وقد وسمتها بـ " جلاء القلوب من الأصداء الغينية ببيان إحاطته عليه السلام بالعلوم الكونية " وبيان أنه الخليفة الأعظم المحكم، والوكيل المفوض الذى قيل له: تصرف بما تشاء بإذن وتحكم.

ورتبته على مقدمة ومقصدتين وخاتمة:

أما المقدمة ففى بيان جملة العلوم وأنها بالاعتبار ثلاثة عند أرباب الإدراكات والفهوم.

وأما المقصد الأول: ففى بيان إحاطة الذات المحمدية بالعلوم الجديدة الكونية، وبيان أن لها من علوم الذات الإلهية والصفات ما ليس عند غيرها من جميع المخلوقات.

وأما المقصد الثاني: ففي بيان أنه عليه السلام خليفة الله الأكبر، وصدر المملكة الربانية الأظهر، المصَّرف فيها بالحل والربط والتقيد والإطلاق شخصاً ونوعاً، وبطريق العموم والاستغراق.

وأما الخاتمة: ففي بيان أن العوالم كلها مستمدة منه وواقفة لديه وأنه لا وصول إلى الله تعالى إلا من بابه، ولا مُعَوَّل للخلق في الدنيا والآخرة إلا عليه.

وقد اعتمدت فيها على النصوص الشرعية والأقوال الصحيحة المرعية، وعلى كلام أهل العرفان الذين هم أعرف وأبصر بهذا الشأن.

وأما الشيخ الأكبر والكبير الأحمَر ذو المحاسن التي تأخذ القلوب وتبهر، العالم العادل، القدوة الكامل، إمام الواصلين، قرة عيون الكاملين، فخر الأولياء والأقطاب العارفين، وارث علوم الأنبياء والمرسلين، قطب دائرة المحققين، صفوة الصفوة من المقربين، ذو المقامات الفاخرة والكرامات الظاهرة والأحوال [٦] الباهرة، سلطان أهل الحقيقة على الإطلاق، وشيخ مشايخ أهل المعرفة بالاتفاق، وكاشف الأسرار الإلهية، المرصوف بختم الولاية الجامعة المحمدية، الذي قيل فيه: إنه لا تسمع بمثله الدهور والأعصار، ولا يأتي بقرينه الفلك الدوار، الوارث المحمدي، محيي الملة والحق والدين: أبو بكر وأبو عبد الله محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن العربي - بالآلف واللام - على ما وجد بخطه، وهو الموجود في عدة نسخ من فتوحاته وبخط جماعة من العلماء، وذكر جماعة آخرون منهم صاحب القاموس: أن القاضي أبا بكر المالكي وهو محمد بن عبد الله المعافري الأندلسي دفين فاس وصاحب التصانيف المشهورة التي منها عارضة الأحوذى في شرح الترمذى يقال معرفاً بالآلف واللام، وأن محيي الدين هذا يقال مُكْرَراً بلا لام، وهو اصطلاح اصطلاح عليه الكثير وتداولوه، وسمع أيضاً من أفواه الثقات، وكأنه للفرقة بينهما، حتى لا يلتبس أحدهما بالآخر.

وفي "نفح الطيب" كان في المغرب يعرف بابن العربي بالآلف واللام، واصطلاح

أهل المشرق على ذكره بغير ألف ولام فرقاً بينه وبين القاضي أبي بكر بن العربي انتهى.

وكأنهم عرّفوا الثانى لمناسبة كونه ظاهرياً أى: يميل إلى ظاهر الشريعة، قال:
والظاهر معروف.

ونكروا الأول لمناسبة كونه باطناً أى: يميل إلى باطن الشريعة، وهو الحقيقة،
والباطن غير مألوف.

الطائى نسباً، من ذرية عبد الله بن حاتم الطائى أخى عدى بن حاتم، وأما عدى فلم يعقب، الظاهرى مع الاجتهاد فى شىء من الفروع مذهباً وتعبداً، الصوفى مشرباً وأدباً، الأندلسى إقليماً، المرسى^(١) مولداً، الدمشقى داراً ووفاة ومزاراً، فلان اقتبست كثيراً من فتوحاته البهية، وتحليت بها ما أمكننى من فصوصه الشهية اللذين هما من آخر ما ألف، ولفضلهما تأنس بمطالعتهما [٧] والاقتباس من أنوارهما كل من له ذوق وتألف.

وقد علم من هذا أنه ﷺ من أهل الأندلس الذين هم من أهل المغرب الأقصى فى الفضائل المعروفة ظاهراً ونصّاً. وقد أقام بفاس مدة، ولقى بها من الأفاضل عدة، وكان له بها مسجد بعين الخيل منها يوم فيه، ولا زال كثير من أهل الخير إلى الآن يقصده يترك به وينتحيه، وهذا المغرب الأقصى وخصوصاً منه فاساً ونواحيها هو الذى خرجت منه الأولياء الجماهير، والكبار المشاهير، كالشيخ الأكبر هذا، وكالإمام الشهير أبى عبد الله: محمد بن سليمان الجزولى مؤلف "دلائل الخيرات" والشيخ أبى الحسن الشاذلى شيخ الطريقة الشاذلية المشهورة شرقاً وغرباً، والقطب سيدى أحمد البدوى دفين طنطا، والقطب الغوث سيدى عبد العزيز بن مسعود الدباغ، والغوث الذى مكث جل عمره فى الغوثانية سيدى على الحمل، وتلميذه مولاي العربى بن أحمد الدرقاوى شيخ الطريقة الشاذلية الدرقاوية وإمامها، والقطب سيدى أحمد بن إدريس العرايشى المشهور باليمن، صاحب الأحزاب والصلوات، والذى تفرغت عنه طرائق

(١) قال ابن العماد فى شذرات الذهب (٣/١٩٠) ولد بمصرية سنة ستين وخمسائة ونشأ بها وانتقل إلى أشبيلية سنة ثمان وسبعين ثم ارتحل وطاف البلدان.

مختلفات، وغيرهم ممن يكثر جدا، ولكنه هاجر الكثير منهم إلى البلاد المشرقية ليعم النفع بهم سائر البرية، ولأنها منبع الأنوار والحقائق بحلول سيد السادات بها وخير الخلائق ﷺ وفي ذلك يقول صاحب الترجمة رحمه الله:

رأى الشرق شرقا فحنَّ إلى الشرق ولو لاح غربا لحنَّ إلى الغرب
إن غرامى بالسبريق ولمعه وليس غرامى بالأماكن والتراب^(١)

ولد رحمه الله ليلة الاثنين سابع رمضان المعظم سنة ستين وخمسمائة بمصرية، ثم انتقل منها لأشيلية وللبرية، وطاف وحال في البلاد [٨] المغربية، وكتب لبعض الولاة بالأندلس، ثم ترك ذلك وخرج تائها في البرارى إلى أن نزل في قبر فمكث فيه أياما، ثم خرج يتكلم بهذه العلوم التي نقلت عنه، ولم يزل سائحا في كل بلد بحسب اللذة، ثم رحل منها، ويخلف ما ألفه من الكتب فيها، وارتحل إلى المشرق حاجًا فحج وزار، وأقام بالحجاز مدة، ودخل مصر وبغداد والموصل وبلاد الروم وسكنها مدة، ولقى جماعة من العلماء والصلحاء وجهابذة الحديث، وأخذ عنهم وأجازوه، ولقيه هو جماعة من العلماء والمتعبدين وأخذوا عنه، وكان آية من آيات الله علما وعملا ودينا، وتقى وزهدا وتوكلا ويقينا، وكان أعلم زمانه بحيث إنه كان في كل فن متبوعا لا تابعا لأحد من أقرانه، وكان في الكشف والتصوف والتحقيق بحر لا يجارى، وإماما لا يغالط ولا يبارى، متضلعا بالحقيقة والشرعية، متمسكا بهما بأقوى ذريعة، وله في التوحيد القدم الراسخة، وفي العلوم اللدنية والمعارف الإلهية الذروة الشامخة، محيط بما في الكتاب والسنة من العلوم، مستنبطا منهما ما تقف دون إدراكه أقدام الفهوم، متصفا بالولاية العظمى والصدقية الكبرى، وما له من المناقب والكرامات لا تحصره مجلدات.

وقد ذكر الشيخ أبو عبد الله القورى والشيخ أبو العباس زروق وغيرهما من الفحول العارفين بالفروع والأصول: أنه كان أعرف بكل فن من أهله وذويه، وأتقن في كل علم ممن يحاوله ويتقنيه.

(١) البيتان لحيى الدين بن عربي، وهما من بحر الطويل.

قال الشيخ عبد الرؤوف المناوي في "الكواكب الدرية": وإذا أطلق الشيخ الأكبر في عُرف القوم فهو المراد، هو في كلام بعضهم أنه أعطي نواطق أكثر أهل القرب والوداد، ووصل في العلوم كلها إلى مرتبة الاجتهاد، وسبب فتحه ومنة الله عليه كان بمحاماته لفقراء الصوفية ومدافعتهم وانتصاره لهم [٩] كما في كتابه روح القدس في ترجمة شيخه أبي محمد المروزي: ولم أزل أبدا والحمد لله أجاهد الفقهاء في حق الفقراء السادة حق الجهاد، وأذب عنهم وأحمى، وبهذا فتح لي، ومن تعرض لدمهم والأخذ فيهم على التعيين، وحمل من لم يعاشر على من عاشر، فإنه لا خفاء لجهله ولا يفلح أبدا.

وقال في كتابه "شرح الرصية اليوسفية": ولقد رأيت - والله أعلم - رسول الله ﷺ في النوم أو بعض المعصومين فقال: أتدري بم نلتَ ما نلتَ من الله تعالى؟ قلت: لا. قال: باحترامك من يدعى أنه من أهل الله سواء كان ذلك في نفس الأمر كما ادعاه أم لا، فراعى الله تعالى لك ذلك وشكره منك، فأعطاك ما قد علمت.

ومن شيوخه وعمده في الطريق الشيخ أبو جعفر العريني، لقيه بأشبيلية في أول دخوله في طريق القوم، وكان الشيخ أبو جعفر هذا بدويا أميا لا يحسب ولا يكتب، وإذا تكلم في علم التوحيد فحسبك أن تسمع.

ومنهم الشيخ الإمام أبو يعقوب يوسف بن يخلف الكوفي العبسي من أصحاب شيخ المشايخ وسيد العارفين وقدوة السالكين أبي مدين شعيب بن الحسين المغربي البجادي دفين عباد تلمسان، ولسان هذه الطريق ومحبيها ببلاد المغرب.

قال الشيخ: دخلت تحت أمره فربى وأدب، فنعيم المؤدب ونعم المربي. وقال وسمعتة يقول: إذا شاء الشيخ أخذ بيد المريد من أسفل سافلين وألقاه في عليين في لحظة واحدة. قال: وجل ما أنا فيه من بركنه وبركة أبي محمد المروزي يعني عبد الله بن الأستاذ المروزي من أصحاب الشيخ أبي مدين أيضاً وأشياخ صاحب الترجمة.

قال رحمه الله: عاشرته معاشرة انتفعت به، وأطلعني ليلة على المقامات ومشى بي عليها حتى وصلت مقام التوكل، فرأيت شيخنا عبد الله المروزي في وسط ذلك المقام،

والمقام يدور عليه كدوران الرحي على قطبها وهو ثابت لا يتزلزل [١٠] فكتبت له بذلك.

ومنهم الشيخ سيدى أبو مدين المذكور، فإنه كان معاصراً له في حياته بأشبيلية، والشيخ أبو مدين ببغاية وبينهما مسيرة خمسة وأربعين يوماً، وكان يريد الرحلة إليه شديد الرغبة في لقائه، ويتمنى أن يجتمع به وقد سكن أبو مدين إذ ذاك عن الحركة فأتاه غيباً وأمدته بروحانيته، فاكتفى بذلك عن رؤية الحس ومصاحبته وصار يحليه بشيخنا وبسيدنا وبخلاصة الأبرار، ويذكر أحواله ومآثره، ويعظمه كثيراً ويحتج بكلامه، وقد لقي كثيراً من أصحابه، وأخذ من أخباره عنهم ما تضيق به العبارة.

وأرسل الشيخ سيدى أبو مدين مع بعضهم وهو الشيخ أبو عمران موسى السدراتى - وكان من الأبدال - يقول له: أما الاجتماع بالأرواح فقد صح بينى وبينك وثت، وأما الاجتماع بالأجسام في هذه الدار فقد أبى الله ذلك، فسكن خاطرى، والموعد بينى وبينك عند الله في مستقر رحمته، ذكر ذلك الشيخ في رسالته روح القدس: والشيخ الذين لقيهم وأخذ عنهم وانتفع بهم كثيرون، وقد صرح بذكر الكثير منهم في بعض كتبه كـ "الفتوحات" ورسالة "روح القدس" وألف فيهم كتاباً سماه "الدرة الفاخرة في ذكر من انتفعت به في طريق الآخرة" ومن أسباب فتحه أيضاً دخول الخلوة.

قال العارف بالله القطيب سيدى عبد الوهاب بن أحمد الشعرانى في كتابه الذى سماه بـ "الجوهر المصون والسر المرقوم فيما تنتج الخلوة من الأسرار والعلوم" وهو كتاب ذكر فيه من علوم القرآن العظيم نحو ثلاثة آلاف علم.

قال في كتابه "الميزان": لا مرقى لأحد من طلبه العلم الآن فيما نعلم إلى التسلق أى التسور إلى معرفة علم واحد منها بفكر وإمعان نظر في كتاب، وإنما طريقنا الكشف الصحيح. انتهى ما نصه.

ومنها - يعنى من علوم الخلوة - أن يفتح عليه - أى على المختلى - بما شاء من نواطق الأولياء كما وقع [١١] لأخى الشيخ أبى العباس الحرثى والشيخ عمر البجائى.

فتفتح على الأول بناطقة الشيخ عبد القادر الجيلاني، وفتح على الثاني بناطقة أبي الحسن الشاذلي وسيدى على بن وفا، ولم يكن يعهد منهما قبل الخلوة شيء من ذلك، وكان خلوة أبي العباس أربعين يوما، وخلوة الشيخ عمر البجائي سبعة أيام كما أخبرني بذلك، وأكمل من بلغني أنه أعطى نواطق غالب الصوفية الشيخ محيى الدين بن عربى رحمته وكانت خلوته ثلاثة أيام بلياليها في قبر مندرس، ثم خرج بهذه العلوم التي انتشرت عنه في أقطار الأرض، وكان موقعا بمعنى كاتب إنشاء عند بعض ملوك المغرب، ولم يكن يعهد منه علم واحد مما أبداه في كتبه قبل تلك الخلوة، كما ذكره الشيخ عز الدين ابن جماعة، والشيخ مجد الدين الفيروزابادى صاحب "القاموس" رحمته انتهى.

ويقال إنه رحمته أول من بسط الكلام في الحقائق الإلهيات والمعارف الربانيات، وصنف الكتب الكثيرة في هذا الشأن تشبيها وتمثيلا على أهل السلوك في طريق العرفان، وكلامه أول دليل على مقامه الباطن.

وقد أخبر حسينا في "فتوحاته" وهو الصادق أنه دخل مقام القربة وتحقق به، وذلك في شهر محرم سنة سبع وتسعين وخمسمائة، ومقام القربة هذا بين الصديقية والنبوة، وهو مقام الخضر عليه السلام كما يأتي.

وقال في الباب الحادى عشر وثلاثمائة: ما أعرف اليوم في علمي من تحقق بمقام العبودية أكثر منى وإن كان ثم فهو مثلى، فإن بلغت من العبودية غايتها، فأنا العبد المحض الخالص لا أعرف للربوبية طمعا. انتهى.

وذكر في الباب السادس والثلاثين: أن بدايته كانت عيسوية، ثم نقل إلى الفتح الموسوى الشمسى، ثم إلى هود، ثم إلى جميع النبيين، ثم إلى محمد رحمته [١٢].

وفي الباب الثالث والستين وأربعمائة: أنه رأى جميع الرسل والأنبياء كلهم مشاهدة عين، ورأى المؤمنين كلهم مشاهدة عين أيضا، من كان منهم ومن يكون إلى يوم القيامة، وصاحب من الرسل وانتفع به سوى محمد رحمته جماعة منهم إبراهيم الخليل عليه السلام قرأ عليه القرآن، وعيسى تاب على يديه، وموسى أعطاه علم الكشف

والإيضاح وعلم تقليب الليل والنهار، وهود سأله عن مسألة فعرفه بها، فوقعت في الوجود كما عرفه، وعاشر من الرسل محمدا ﷺ وإبراهيم وموسى وعيسى وهود أو داود، وما بقي فرؤية لا صحة.

وقال أيضاً في الكلام على حضرة الجمال من الباب الثامن والخمسين وخمسمائة: وهنا سر نبوي إلهي خصصت به من حضرة النبوة مع كونى لست بنبي، وإنى لوارث ثم أنشد:

إني خصصت بسر ليس بعلمه إلا أنا والذي في الشرع نتبعه
ذاك النبي رسول الله خير فتى لله تتبعه فسيما يشـرعه

وقال في الباب السادس والعشرين وخمسمائة: وقد ذكر كتابه مواقع السجود الذي ألفه وهو في المرية بلاد الأندلس ما نصه: وهو كتاب يقوم للطالب مقام الشيخ يأخذ بيده كلما عثر المريد ويهديه إلى المعرفة إذا هو ضل وتاه به. انتهى المراد منه.

وذكر الشعرائي في "الأجوبة المرضية" عنه أنه قال في باب الحج من الفتوحات المكية: إن الكعبة كلمته وكذلك الحجر الأسود، وأما طافت به ثم تلمذت له، وطلت منه ترقيتها إلى مقامات في طريق القوم فرقى بها؟ وناشدتها أشعارا وناشدته.

وقال تلميذه القانوني: كان شيخنا ابن عربي متمكنا من الاجتماع بروح من شاء من الأنبياء والأولياء الماضين على ثلاثة أنحاء: إن شاء استنزل [١٣] روحانيته في هذا العالم، وأدركه مجسدا في صورة مثالية شبيهة بصورته الحسية العنصرية التي كانت له في حياته الدنيوية، وإن شاء أحضره في نومه، وإن شاء انسلخ من هيكله واجتمع به، وهذا معدود من كراماته ﷺ.

وقد أشار في غير ما كتاب من كتبه نظما ونثرا إلى أنه خاتم الولاية المحمدية الخاصة وأقر ذلك عليه غير واحد من العارفين كسيدي علي الخواص وغيره كما يأتي وفي ذلك يقول:

بنا ختم الله الولاية فانتهدت إلينا فلا ختم يكون من بعدى
وما فاز بالإرث الذي لمحمد من أمته في الكون إلا أنا وحدي

وعندما تحقق مظهرية الذات والأسماء والصفات وصار خليفة لله في خلقه

أنشد لنفسه:

في كل عصر واحد يسمو به وأنا لباقي العصر ذاك الواحد
ومن نظمه رحمته:

خصصت بعلم لم يخص بمثله سوى من الرحمن ذي العرش والكرسي
وأشهدت من علم الغيوب عجائبها تصان عن التذكار في عالم الحس
فيا عجا إني أروح وأغتدى غريبا وحيدا في الوجود بلا جنس
لقد أنكر الأقوام قولي وشنعوا على بعلم لا السوم به نفسى
فلا هم مع الأحياء في نور ما أرى ولا هم مع الأموات في ظلمة الرمس
فسحان من أحياء الفؤاد بنوره وأفقدتهم نور الهداية بالطمس
علوم لنا في عالم الكون قد سرت من المغرب الأقصى إلى مطلع الشمس
تحلى بها من كان عقلا مجردا عن الفكر والتخمين والظن والحدس
[١٤] وأصبحت في بيضاء مثلى نقية إماما وإن الناس فيها لقي لبس^(١)
ومن نظمه أيضا:

أنا المختار لا المختار غمري على علم من اتباع الرسول
ودنت الهاشمي أخا قريش بأوضح ما يكون من الدليل
أبايعه على الإسلام كشفا وإيمانا لألحق بالرعيل
أقدم به وعنه إليه حتى أيمنه لأبناء السبيل^(٢)

وقد كان بعض الأولياء من أهل المعرفة الإلهية يقول: أعطى الشيخ الأكبر التفصيل ونحن أعطينا التفصيل والإجمال فظن بعض الناس من هذا أن هذه زيادة على

(١) الأبيات من بحر الطويل.

(٢) الأبيات من بحر الوافر.

الشيخ الأكبر قال بعض وأنا أقول ليس الأمر كذلك، لأن الله تعالى يقول ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَانُهُ تَفْصِيلاً﴾ [الإسراء: ١٢] فعلم الله كله مفصلاً ويستحيل عليه الإجمال والشيخ الأكبر كان كلما وجد الحق فصورته إلى شيء أدركه تفصيلاً من غير إجمال، وهذا العارف كان العلم الذي يلقى إليه فيه التفصيل والإجمال، فكان مقام الشيخ أعلى.

ومن كراماته ﷺ ما حكاه صاحب "القاموس" في جواب له من أنه لما فرغ من تصنيف "الفتوحات المكية" وضعها على ظهر الكعبة ورقاً مفرقاً من غير وقاية عليه فمكث على ظهرها سنة ثم أنزلها فوجدتها كما وضعها ولم يمسسها مطر، ولا أخذ منها الريح ورقة واحدة مع كثرة الرياح والأمطار وهذا من أعظم الكرامات وأكبر الآيات وهو إنما يدل على إخلاصه في تأليفها وأنه برىء مما نسب إليه في تصنيفها، وما أذن للناس في كتابتها وقراءتها إلا بعد ذلك.

ومنها أيضاً: ما حكى عنه من أنه مكث مرة ثلاثة أشهر على شيء واحد، وأنه اقتات من أول المحرم إلى عيد الفطر [١٥] بلوزة واحدة.

ومنها ما حكاه الشعرائي في "طبقاته" من أن شخصاً من المنكرين عليه أتى بعد صلاة العشاء بنار يريد أن يحرق بها تابوته، فخسف به دون القبر بتسعة أذرع، وغاب في الأرض، فلما علم أهله بالقصة جاعوا وحضروا فوجدوا رأسه، فلما حفروا نزل وغار في الأرض إلى أن عجزوا ورددوا عليه التراب، وكراماته ومناقبه لا تحصرها مجلدات.

ومما اتفق له أنه لما أقام ببلاد الروم أمر له ملكها بدار تساوى مائة ألف درهم، فلما نزل بها وأقام بها مر به في بعض الأيام سائل، فقال له: شيء لله، فقال: ما لي غير هذه الدار، خذها لك. فتسلمها السائل وصارت له. ولما حلّ دمشق حصلت له بها دنيا كثيرة، فما ادخر منها شيئاً، وقيل إن صاحب حمص رتب له كل يوم مائة درهم، والقاضي ابن الزكي كل يوم ثلاثين درهماً، فكان يتصدق بالجميع، وكان

يقول: أعرف اسم الله الأعظم، وأعترف الكيفياء والسيمياء بطريق التنازل، لا بطريق التكسب.

وحكى الشيخ عبد الغفار القوصي في كتاب "الوحيد في أخبار أهل التوحيد" قال حدثنا الشيخ عبد العزيز المنوفي عن خادم الشيخ محي الدين ابن العربي قدس الله سره قال: كان الشيخ بمشى وإنسان يسبه وهو ساكت لا يرد عليه، فقلت يا سيدي ما تنظر إلى هذا؟ قال: ولمن يقول؟ قلت: يقول لك؟ فقال: ما يسبني أنا. قلت: كيف؟ قال: تصورت له صفات ذميمة وهو يسب تلك الصفات، وما أنا موصوف بها انتهى.

وهذه فضيلة تدل على غاية الفضل والكمال، وهي شبيهة بما ورد في حديث أبي هريرة من قوله عليه السلام: «أَلَا تَعْجَبُونَ كَيْفَ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنِّي شَتَمَ قُرَيْشٍ وَلَعْنَهُمْ يَشْتُمُونَ مُذْمَمًا وَيَلْعَنُونَ مُذْمَمًا وَأَنَا مُحَمَّدٌ»^(١) رواه الحميدي في كتاب "الجمع بين الصحيحين" من طريق سفيان بن عيينة عن أبي الزناد [١٦] عن الأعرج عن أبي هريرة.

وقد ترجمه غير واحد ممن عاصره أو تأخر عنه من الكبار، كالشيخ الإمام العارف بالله أستاذ الحقيقة وشيخ الطريقة صفى الدين حسين بن على بن أبي المصور الأزدي الأنصاري في رسالته الفريدة المحتوية على من رأى من سادات مشايخ عصره، قال فيها: رأيت في دمشق الشيخ الإمام الوحيد العالم العامل محي الدين ابن عربي، وكان من أكبر علماء الطريق، جمع بين سائر العلوم الكسبية وما وقر له من العلوم الوهية، ومنزلته شهيرة، وتصانيفه كثيرة، وكان غلب عليه التوحيد علما وخلقا وحالا، لا يكثر بالوجود مقبلا كان أو معرضا؛ وله أتباع علماء أرباب تواحيد وتصانيف، وكان بينه وبين سيدي أبي العباس الحذاء إخاء ورفقة في السياحات.

(١) أخرجه السحاري في المناقب رقم (٣٥٣٣).

والشيخ الحافظ محب الدين ابن النجار في ذيل تاريخ بغداد، وقال فيه: كانت رحلته إلى المشرق، وألف في التصوف وفي التفسير وغير ذلك تواليه لا يأخذه الحصر، وله سعة وتصرف في الفنون من العلم وتقدم في الكلام والتصوف.

وقال أيضاً: صاحب الصوفية وأرباب القلوب وسلك طريق القوم، وحج وجاور. وصنف وكتب في علم القوم وفي أخبارهم، وفي أخبار مشايخ المغرب وزهادهم، وله أشعار حسنة وكلام مليح، اجتمعت به في دمشق في رحلتي إليها، وكتب عنه شيئاً من شعره، ونعم الشيخ.

والشيخ صلاح الدين الصفدي في كتابه الجليل الذي وضعه في تاريخ علماء العالم، وهو في مجلدات كثيرة، وقال الشعراي في كتابه "اليواقيت والخواهر": "ممن أثنى عليه الشيخ صلاح الدين الصفدي في "تاريخ علماء العصر" وقال: من أراد أن يظفر إلى كلام أهل العلوم اللدنية فليظفر في كتب الشيخ محي الدين انتهى.

والشيخ الإمام شمس الدين محمد بن مسدى في معجمه البديع المحتوى على ثلاث مجلدات، فإنه ترجمه فيه [١٧] ترجمة عظيمة مطولة، ومن حملتها قوله: وكان يلقب القشيري لقب غلب عليه، لما كان يشتهر به من التصوف، وكان جميل الحملة والتفصيل محصلاً لفنون العلم أتم تحصيل، وله في الأدب الشأن الذي لا يلحق، والتقدم الذي لا يسبق.

وقوله أيضاً: وكان ظاهري المذهب في العبادات، باطنى النظر في الاعتقادات، خاض بحار تلك العبارات، وتحقق بمحيا تلك الإشارات، وتصانيفه تشهد له عند أولى النظر بالتقدم والإقدام، ومواقف النهايات في مزالق الأقدام، ولهذا ما ارتبت في أمره، والله تعالى أعلم بصره انتهى.

والشيخ العلامة فريد زمانه ونادرة أوانه أبي العباس أحمد المقرئ، وذلك في كتابه الذي سماه "نفع الطبيب من غصن الأندلس الرطيب" فإنه ترجمه فيه ترجمة حسنة طويلة، ونقل فيها كلام غير واحد ممن ترجمه، قال: وقد زرت قبره وتبركت به مراراً،

ورأيت لوائح الأنوار عليه ظاهرة، ولا يحيد منصف محيد الإنكار ما يشاهد عد
قبره من الأحوال الباهرة.

وغيرهم ممن يكثر جدا من أهل المشرق والمغرب، ووصفه الكثير منهم بالولاية
الكبرى والصلاح والعرفان والعلم والأدب وعزة الشأن.

وفي "لسان الميزان" للحافظ قال: قد اعتد بالمنتج ابن عربي أهل عصره، فذكره
ابن النجار في "تاريخ بغداد" وابن نقطة في "تكملة الإكمال" وابن العلم في "تاريخ حلب"
والزكي المنذرى في "الوفيات" راجع كلامه.

وقد ذكر بعضهم أن شيخه الشيخ سيدى أبا مدين رحمته الله كان يلقبه بسلطان
العارفين، ويسميه بالشيخ الأكبر.

وسئل عنه الإمام القطب سعد الدين الحموى حين رجع من الشام إلى بلده:
كيف وجدت ابن عربي؟ فقال: وجدته في العلم والزهد والمعارف بحرا زائرا لا
ساحل له.

وحكى الياقعى في كتاب "الإرشاد" أن الشيخ رحمته الله اجتمع مع الشهاب
السهروردى فأطرق كل منهما [١٨] ساعة ثم افترقا من غير كلام، فقبل للشيخ: ما
تقول في السهروردى؟ فقال: مملو سنة من قرنه إلى قدمه. وقيل للسهروردى: ما تقول
في الشيخ محيى الدين؟ فقال: بحر الحقائق. وكان الشيخ كمال الدين الزملى من أجل
مشايخ الشام يقول: هو البحر الزاخر في المعارف الإلهية، ويقول: ما أجهل هؤلاء
ينكرون على الشيخ محيى الدين ابن عربي من أجل كلمات وألفاظ وقعت في كتبه، قد
قصرت أفهامهم عن درك معانيها فليأتوني لأحل لهم مشكلاتها، وأبين لهم مقاصدها
بحيث يظهر لهم الحق، ويحول عنهم الوهم.

وكان الشيخ الإمام عز الدين بن عبد السلام سلطان العلماء يحط عليه كثيرا،
ويقول: إنه زنديق. فلما صاحب الشيخ أبا الحسن الشاذلى، وعرف أحوال القوم
وطريقهم صار يترجمه بالولاية والعرفان والقطبية، حتى أنه سئل مرة عن القطب الفرد
الغوث في زمانه، فتبسم وقال: الشيخ محيى الدين ابن عربي.

ورفع سؤال في شأنه وفي شأن الكتب المنسوبة إليه كـ "الفتوحات" و "الفصوص" هل تحل قراءتها وإقراؤها ومطالعتها إلى الإمام محمد بن محمد بن يعقوب الشيرازي الفيروزابادي الصديقي صاحب "القاموس" في اللغة فقال في جوابه وأنصف: الحمد لله، اللهم أنطقنا بما فيه رضاك، الذي أعتقد في حال المسئول عنه وأدين الله به أنه كان شيخ الطريقة حالا وعلماء، وإمام الحقيقة حقيقة ورسماء، ومحبي رسوم المعارف فعلاً واسماً:

إذا تغفل فكر المرء في طرفٍ من علمه غرقت فيه خواطره^(١)
عباب لا تكدره الدلاء، وسحاب تنقاصر عنه الأنواء، كانت دعوته تحترق
السبع الطباقي، وتفرق بركاته فتملأ الآفاق، وإن أصفه وهو يقينا فوق ما وصفته،
وناطق بما كتبه، وغالب ظني أن ما أنصفته: [١٩]

وما عاش إذا ما قلت معتقدي دع الجهول يظن الحق عدوانا
والله والله والعظيم ومن أفاقه حجة الدين برهانا
إن الذي قلت بعض من مناقبه ما زدت إلا لعلّي زدت نقصانا

قال: وأما كتبه ومصنفاته فالبهار الزواجر التي جواهرها وكثرها لا يعرف لها أول ولا آخر، ما وضع الراضعون مثله، وإنما خص الله بمعرفة قدرها أهلها.

ومن خواص كتبه أن من واطب على مطالعتها والنظر فيها، والتأمل لمبانيها انشرح صدره لحل المشكلات وفك المعضلات، قال: وهذا الشأن لا يكون إلا لأنفاس من خصه الله بالعلوم اللدنية الربانية. راجع كلامه، وراجع أيضاً رسالته التي خاطب بها سلطان زمانه، وهي التي سماها "بالاغتيال بمعالجة ابن الخياط" وهو رجل من أهل اليمن اسمه رضا الدين أبو بكر الخياط، عرضت عليه فتوى محمد بن محمد بن يعقوب المذكور، فعارضها وخالفها، وكتب مسائل في درج مشتملة على عقائد زائغة ومسائل خارقة للإجماع، ونسبها للشيخ رحمه الله وأرسل إلى العلماء ببلاد الإسلام يسألهم عنها، وكتب

(١) البيت للمعتبي، وهو من بحر البسيط، وفيه: مجده بدلاً من علمه.

ذلك في كتاب، فانتدب المجد لرد كَلَامِهِ في هذا الكتاب، وأطال في ذكر مناقب الشيخ رحمته وللمحقق - المدقق العالم العامل شيخ الإسلام أحمد بن سليمان ابن كمال باشا مفتي الدولة العثمانية - فتوى أبدع فيها في مدحه ووصفه، ثم قال بعد ذلك: وله مصنفات كثيرة منها فصوص حكمية وفتوحات مكية، بعض مسائلها مفهوم النص والمعنى وموافق للأمر الإلهي والشرع النبوي، وبعضها خفي عن إدراك أهل الظاهر دون أهل الكشف والباطن، ومن لم يطلع على المعنى المرام يجب عليه السكوت في هذا المقام لقوله تعالى ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ [٢٠] كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٦].

وكان قاضي القضاة الشافعية في عصره الشيخ شمس الدين الخرنجى يخدمه خدمة العبيد.

وقاضى القضاة المالكية زوجه بابنته، وترك القضاء وتبع طريقته بنظرة وقعت عليه منه.

وكان الشيخ مؤيد الدين الخجندى يقول: ما سمعنا بأحد من أهل الطريق اطلع على ما اطلع عليه الشيخ محيى الدين.

وكذلك كان يقول الشيخ العارف صاحب " عوارف المعارف " المجمع على إمامته في العلوم الظاهرة والباطنة شهاب الدين السهروردى، وكذا الشيخ كمال الدين الكاشى، وقال فيه: إنه الكامل المحقق صاحب الكمالات والكرامات.

وكان الشيخ محمد المغربي الشاذلى شيخ السيوطى يترجمه بأنه مربي العارفين، كما أن الجنيد مربي المريدين ويثنى عليه بغير هذا من الكلام.

ومن أثنى عليه الشيخ الإمام العلامة الزاهد الورع الصوفى العارف بالله تعالى عفيف الدين أبو محمد عبد الله بن أسعد اليمنى اليافعى نزيل الحرمين، وأحد الأئمة الشافعية والأولياء الكبار، وصاحب المصنفات العديدة التى منها " روض الرياحين " وذلك في كتابه " الإرشاد والتطريز في ذكر الله وتلاوة كتابه العزيز " قال: وقد مدحه عظمه طائفة كالجم الأصهباني، والتاج ابن عطاء الله وغيرهما، وتوقف فيه طائفة،

وطعن فيه آخرون، وليس الطاعن بأعلم من الحضرة عليه السلام إذ هو أحد شيوخه، وله معه اجتماع كثير. ثم قال: وما ينسب إلى المشايخ له محامل. ثم ذكرها. وكذا ذكره وأثنى عليه في كتابه "غاية المعتقد ونهاية المنتقد" والشيخ الإمام العارف إمام تاج الدين أبو العباس أحمد بن عطاء الله السكندري في كتابه "لطائف المنن". قال السيوطي في "تأييد الحقيقة وتشديد الطريقة الشاذلية": وهما - يعني الياقوت والسيوطي - شاهدا عدل مقبولان في تزكية مثل هذا، فإنهما فقيهان صوفيان انتهى.

وأثنى عليه أيضاً الشيخ عبد الرؤوف المناوي شارح "الجامع الصغير" والشعران في ترجمته من "طبقات الصوفية" لهما، وتكلم الثاني على علومه وأحواله في كتابه "تنبيه الأغبياء على قطرة من بحر علوم الأولياء" وكذا في كثير من كتبه ككتاب "اليواقيت والخواهر" فإنه ذكر فيه نبذة من أحواله، وجماعة ممن مدحه وأثنى عليه من العلماء، واعترف له بالفضل، فليرجع إلى ذلك من أراده.

ومن أثنى عليه أيضاً العارف بالله سيدي مصطفى البكري في كتابه "السيوف الحداد في أعناق أهل الزندقة والإلحاد" ونقل الثناء عليه من سيدي أبي مدين وغيره من العلماء والأولياء، وذكر عباراتهم، ثم نقل كلام صفى الدين أحمد القشاشي في آخر رسالته "وحدة الوجود" فيه وقوله: فلو استقصى إنسان وتبع مناقبه التي تذكر بالسياق والتقريب في مصنفاته وفترحاته لكان مجلدات، وذكر من جملتها قوله في باب الحب بعد ما ذكر من ذاب منه وصار ماء بين يدي شيخه وإن حبه كان طبعياً ولم يكن إلهياً، وإلا لثبت ولم يذب ما نصه: والله ثم والله لقد أعطاني الله من هذه المحبة ما لو وضع جزء يسير منه على السموات والأرض لذابتا، ولكن الله تعالى قواني عليها. ثم ذكر سيدي مصطفى أبياتا وقصائد مدحه بها. فانظروا.

ومن أثنى عليه الشهاب أحمد بن حجر الهيتمي المكي الشافعي في غير ما كتاب من كتبه المشهورة، وقد قال في شرحه لعمزية الإمام البوصيري لدى قولها:

والكرامات منهم معجزات البيّن، بعد ما ذكر أن من الكفر الصراح قول بعض الكرامية: إن الولي قد يبلغ درجة النبي. وبعض جهلة المتصوفة: إن الولاية فوق رتبة [٢٢] النبوة، وإن الولي قد يبلغ حالة يسقط عنه فيها التكليف، ونقل عن الغزالي أن قتل الواحد من هؤلاء خير من قتل مائة كافر، لأن ضررهم في الدين أشد ما نصه: وليس من أولئك العارفان العالمان المحققان الوليان الكبيران المحيوي ابن العربي والسراج ابن الفارض وأتباعهما بحق خلافا لمن زل منهم قدمه وطفى قلمه، إلا أن يكون أراد بما قاله الذب عن اعتقاد ظواهر عباراتهم المتبادرة عند من لا يحيط باصطلاحهم انتهى. وكتب محشيه القطب الحنفى على قوله: وليس من أولئك. ما نصه: أشار بذلك للرد على ابن تيمية حيث جعلهما منهم، حاشاهما وبش من نسبهما إلى أدنى ضلالة رضى الله عنهما وتبعنا بهما انتهى.

ومن كان يثنى عليه ويعتقده ويحبه المحبة البالغة ويعتقد أيضاً تلميذه ابن الفارض ويحبه العلامة سراج الدين الهندى الحنفى أحد الأئمة الحنفية وقاضى قضاها بالديار المصرية، وصاحب التصانيف الجليلة كـ " شرح الهداية " و " شرح المغنى " وورث عنه هذه المحبة تلميذه العلامة قاضى القضاة شمس الدين البساطى المالكى شارح " مختصر خليل " وكل منهما له شرح على تائية ابن الفارض، وواقعة البساطى هذا مع الشيخ علاء الدين البخارى الذى كان يبالغ فى الإنكار على صاحب الترجمة مشهورة، وهى تتضمن كرامة للإمام البساطى بسبب انتصاره لصاحب الترجمة.

وللشيخ سراج الدين المخزومى شيخ الإسلام بالشام كتاب فى الرد عنه سماه " كشف الغطاء عن أسرار كلام الشيخ محيى الدين " وقال: كيف يسوغ لأحد من أمثالنا الإنكار على ما لم ينهه من كلامه فى " الفتوحات " وغيرها، وقد وقف على ما فيها نحو من ألف عالم وتلقوها بالقبول، وأطال فى هذا الكتاب فى مدحه ومدح كتبه [٢٣] ونقل الثناء عليه من غير ما واحد من العلماء المتبحرين كشيخ الإسلام سراج الدين البلقينى، والشيخ تقي الدين السبكى، وذكر أنهما رجعا عن الإنكار عليه

حين تحقق كلامه وتأويل مراده، وندما على تقريظهما في حقه في البداية، وسلما له الحال فيما أشكل عليهما عند النهاية.

وللحافظ السبوطي كتاب سماه " تنبيه الغبي على تنزيه ابن العربي " ذكر فيه أن الناس افترقوا فيه فرقتين، الفرقة المصيبة تعتقد ولايته، والأخرى بخلافها، ثم ارتضى هو اعتقاد ولايته وتحريم النظر في كتبه، يعنى على من لم يكن أهلا للنظر فيها، بأن كان عاميا أو فقيها في حكمه لعدم مخالطته لأهل هذا الفن، فمطالعته لها إنما هي بالجزر والظن والتخمين، لا بالفتح والتمكين، وحيث أن يتأول الكلام على خلاف المراد فيُضِلُّ ويُضِلُّ، أو يضيع العمر في تصفح تلك الكتب بلا فائدة، أو يحمل الكلام على ظاهره فيسئ الظن بصاحبه، وربما كفره أو بدَّعه، أو نسب إليه ما هو برىء منه، ولذا نقل عن الشيخ أنه كان يقول: نحن قوم يحرم النظر في كتبنا لمن لم يعرف مذهبنا. وفي لفظ: لمن لم يكن في مقامنا. نقله الشعراي في " الأنوار القدسية في بيان آداب العبودية " وغير واحد، وعن الشيخ أيضاً أنه كان ينشد ويقول من جملة أبيات:

تركنا البحار الزاخرات وراءنا فمن أين يدرى الناس أين توجَّهنا

وأما إن كان أهلا بأن كان مفتوحا عليه أو مشرفا على مقام الفتح، أو كان يطالعها بحضرة شيخ عارف يفهمه إياها كما ينبغي فلا بأس، وذو الفتح الصائب والبصيرة النافذة والعلم الراسخ يأخذ منها كل مأخذ، وينال جميع ما يراد من الخير، ويقصد فيزداد بها فتحا وإيمانا وقربا إلى الله وإيقانا، وعلى [٢٤] هذا القسم يحمل كلام العلماء الذين حثوا على مطالعتها، والأولياء الذين كانوا يحضرون بعض تلامذتهم وإخوانهم على معاناتها، كالشيخ إسماعيل الجيرتي شيخ الشيخ سيدى عبد الكريم الجيلي وغيره. لأن من كان مفتوحا عليه تقرب المسافة البعيدة إليه، وتسهل الطريق الصعب لديه، ولا ينافى هذا ما ذكره من أن كتب الشيخ كتب فتح لا كتب سلوك، لأن مرادهم أنه لا يسلك بها من كان عاميا أو في حكمه، وتأمل ما مر عن المحد الفيروزآبادى: أن من خواص كتب الشيخ أن من واطب على مطالعتها انشرح صدره لحل المشكلات وفك المعضلات، وفي نقل الشعراي عنه في كتاب " البراقيت والخررد

" أن مطالعة كتبه قربة إلى الله تعالى، ومن قال غير ذلك فهو جاهل زائف عن طريق الحق. راجعه.

ومن قصيدة للشيخ سيدى عبد الغنى النابلسى في مدحه ﷺ ذكرها آخر كتابه " الرد المتين ":

كتبه النور لمن يصورها وهى تروى كل صاى القلب رى
من كتاب الله والسنة قد خرجت نخسالت فى أمى حلى
رام أن يطفئ قسوم نورها فإبى الله وقساء أبسو؟

وقد ألف السيوطى كتابا آخر سماه " قمع المعارض فى نصرة ابن الفارض "

وللشيخ الإمام العارف سيدى عبد الغنى النابلسى كتاب " الرد المتين على منتقض العارف محبى الدين " نقض فيها رسالة لبعض علماء الرسوم فى الطعن على هذا القطب المكتوم، وكشف فيها عن معانى العبارات المشككة فى كلامه، وأفصح عن رفيع مقامه، وناقش عبارات المعارضين فيها بصريح كلامه، ثم ختمها بذكر من أثنى عليه من العلماء الأعلام، وذكر من سئل عنه فأفتى فيه [٢٥] بالخير من أئمة الإسلام.

وللكازرونى شارح " الفصوص " كتاب بالفارسية سماه " الجانب الغربى " رد به عن الشيخ مما اعترض به على كلامه، كقوله بإيمان فرعون، وقد نقله إلى العربية عالم المدينة السيد محمد بن رسول البرزنجى وسماه " الجاذب الغيبى "

وللشيخ الإمام العارف المربى أبى الحسن على بن ميمون شيخ الطريقة الميمونية رسالة فى مدحه والثناء عليه والخط على المنكرين لديه.

وللإمام الأجل مفتى دمشق حامد بن على العمادى رسالة سماها " قررة عين الحظ الأوفر فى ترجمة الشيخ محبى الدين الأكبر "

والمننون عليه لا يحصون كثرة وعددا، وهم أوفر علما وأقوى مددا، وقد أخذ عنه وتخرج به أئمة كبار، منهم أخص تلاميذه الشيخ عبد الله بدر الحبشى، والشيخ إسماعيل بن سودكين، والشيخ صدر الدين القونوى الرومى ربيه، والشيخ عمر بن الفارض.

وقد حكى في "نفع الطيب" عن المقرئ في ترجمة سيدى عمر بن الفارض أن صاحب الترجمة بعث إليه يستأذنه في شرح تائيته الكبرى، فقال له: كتابك المسمى بـ "الفتوحات" شرح لها انتهى.

قال بعض: وهذا يؤذن بأنه كان يستمد في تائيته من فتوحات الشيخ، وأن استمداده كان من فيض إمداده. ويؤيد هذا ما ذكره النجم الغزى في "الكواكب السائرة بمناقب أعيان المائة العاشرة" في ترجمة القاضي زكريا الأنصارى نقلاً عن بعض إخوانه - أى إخوان النجم - أنه سمعه يحكى أنه روى أن الشيخ محيى الدين ابن العربى كان يعرض عليه سيدى عمر بن الفارض فيقول: هو كلامنا لكنه أبرزه في قالب آخر. وكان يقول: هو ماشطة كلامنا. قال النجم الغزى: والذى يظهر من كلامهما أن ابن العربى أوسع في المعرفة، وأن ابن الفارض أدخل في المحبة انتهى.

وله [٢٦] رحمه الله مصنفات كثيرة ورسائل صارت بها الركبان، منها ما هو كراسة واحدة، ومنها ما يزيد على مائة مجلد وما بينهما، وقد عد هو في إجازة كتبها للملك المظفر بهاء الدين غازى بن الملك العادل أبى بكر بن أيوب نيفاً وأربعمئة مصنف، ومن عبارة لبعضهم أنها تقارب الألف، منها تفسير القرآن العظيم المسمى بـ "الجمع والتفصيل في أسرار معاني التنزيل" وهو تفسيره الكبير في نيف وستين مجلداً، بلغ فيه إلى قوله تعالى في سورة الكهف ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً﴾ [الكهف: ٦٥] واستأثر الله فقبض روحه عند هذه الكلمة الشريفة، فكان ذلك أعظم برهان وأتم دليل وبيان على ما أوتيته من كمال العلم، واختص به من الأسرار البديعة والفهم، وهذا التفسير كتاب عظيم، كل سفر منه بحر لا ساحل له، ولا غرو فإنه صاحب الولاية العظمى والصدقية الكبرى.

ومنها "فصوص الحكيم" وقد ذكر هو في أولها: أنه رأى النبى ﷺ وبيده الكريمة كتاب، فقال له: هذا كتاب فصوص الحكيم خذه واخرج به إلى الناس - يعنى بهم ناس المخصوص - ينتفعون به. ثم قال: فلا ألقى إلا ما يلقى إلى، ولا أنزل في هذا المسطور إلا ما ينزل على، ولست بنى ولا رسول، ولكنى وارث، ولآخرتى حارث.

وقد ذكروا أنه أودع فيه جميع علمه مع صغر حجمه، وكشف فيه عن حقيقة الإنسانية، وبين مظاهرها النبوية، وقال ﷺ من معشراته:

فرصة قد أودعت علمي لديها في كتاب وسميته بالفصوص
قال الشيخ صدر الدين القونوي في أول فصوصه: وهو حوام منشأته [٢٧]
وأواخر تنزلاته ورد عن منبع المقام المحمدي والجمع الأحمدي، فجاء مشتملاً على
زبدة ذوق نبينا انتهى.

وقال بعضهم: من أراد الاطلاع على أذواق مشارب الأنبياء فعليه بكتاب " فصوص الحكم " لأنه ذكر في فص كل نبى ذوقه ومشربه.

وفي معروضات المفتي أبي السعود الحنفى أنه يتقن أن بعض اليهود افترى عليه في كتابه هذا كلمات تبين الشريعة، وأنه تكلف بعض المتصلقين - أى المتكلفين - لإرجاعها إلى الشرع، قال: فيجب الاحتياط بترك مطالعة تلك الكلمات انتهى.

قلت: إن صح هذا فهذه الكلمات لا تعرف الآن باليقين، وإنما هي ظن وتخمين، والله أعلم بالواقع، وقد طعن في الشيخ ﷺ بسبب كتابه هذا وغيره من كتبه كـ " الفتوحات " جماعة من علماء الرسوم ممن لم يفهم مقاصده فيها ولا رموزه وإشاراته، وحمل الكلام على أول احتمالاته، كالشيخ سعد الدين التفتازانى والشيخ ملا على القارى، فألف كل منهما رسالة في الرد والتكفير، وبالغ في التضييل والتنفير، وأورد الثانى في رسالته نص كلامه في مواضع من " الفصوص " وهى بضع وعشرون موضعاً، وردها كلها بغاية الرد، وألف رسالة أخرى سماها " فرعون ممن يدعى إيمان فرعون " وما هذه بأول هفوة صدرت منه، وللشيخ تقى الدين الفاسى المكى كتاب " تحذير النبى والغى من الافتتان بابن عربى " والحققون والعلماء وأهل الله على خلاف كلامهم، وعدم قبول ثلهم، وعده من هفواتهم، وقبيح ما يؤثر من عثراتهم.

وقد ذكروا أن الشيخ ﷺ لم يجمع بين كتابه هذا - أعنى الفصوص - وبين غيره من الكتب في جلد واحد، وإن كان من مؤلفاته، لأنه من الإرث المحمدي، وقد شرحه من [٢٨] لا يحصى من العلماء، كالشيخ مؤيد الدين الجندى، والكاكازوى،

والكاشي، والقيصري، والقاشاني، وكمال الدين الزملكاني، وسعد الدين الفرعاني،
وعفيف الدين التلمساني، والشيخ عبد الرحمن الجامي، وعلى المهايي، والجلال محمد
الدواني، وعبد الله الرومي، والشيخ بدر الدين ابن جماعة، وعبد الغني النابلسي،
وغيرهم ممن يكثر.

ومنها كتاب "الفتوحات المكية" وقد قال عنه في الباب الثالث والستين وثلاثمائة
منه: والله ما كتبت منه حرفاً إلا عن إمام إلهي وإلقاء رباني أو نفت روحاني في روع
كياي انتهى.

وقال في موضع آخر منه: وهذا الكتاب مع طوله وكثرة أبوابه وفصوله فما
استوفينا فيه خاطراً واحداً من خواطرنا في الطريق.

قال الشيخ العارف بالله الأستاذ سيدي مصطفى بن كمال الدين الكري في "
روضاته العرشية" بعد نقله ما نصه: باب في النفس الواحد يدخل قلب العارف من
الحكم والمعارف ما لا يدخل تحت حد ولا حساب لأنه عن فيض الوهاب انتهى.

وقال في الفصل الرابع عشر من الباب الثامن والتسعين ومائة في معرفة النفس ما
نصه: وإنما نورد في كتابنا وجميع كتبنا ما يعطيه الكشف وعليه الحق انتهى.

ومما أنشده بعضهم فيه:

هو الشيخ محي الدين عارف وقته وأفكار أهل الجهل عن علمه تقصر
وقد شاع إيماني بكل كلامه فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
ومن أحسن ما مدح به قول القائل، وهو الشيخ محمد بن سعد الكاشي كما
ذكره في "نفح الطيب" مشيراً لتاريخ وفاته:

إنما الخاتمي في الكون فرض وهو غوث وسيد وإمام
كم علوم أتى بها من غيوب من بحار التوحيد يا مستهام [٢٩]
إن سألتم متى توفي حميدا قلت أرخت مات قطب همام

ومجموع ذلك ستمائة وثمانية وثلاثون، وهي سنة وفاته، وكانت على التحقيق
ليلة الجمعة سابع أو ثامن عشر ربيع الآخر منها بدمشق الشام، ودفن بسفح جبل

قاسيون بترية القاضي ابن الزكي، وقبره هناك مشهور تستجاب عنده الدعوات، وتكشف الخطوب والأزمات، وقد دفن عنده ولداه الإمامان محمد سعد الدين المتوفى سنة ست وخمسين وستمائة، ومحمد عماد الدين المتوفى سنة سبع وستين وستمائة، وقد اعتنى بترته بصالحية دمشق سلاطين بني عثمان، وبني عليه السلطان المرحوم سليم خان قبة وضريحاً، وهو الذي أظهره ولم يكن ظاهراً، وبني أيضاً بجواره تكية وجامعا للخطبة، ورتب له الأوقاف، فجزاه الله على ذلك خيراً، ومن قصيدة لسيدى عبد الغنى النابلسي رحمه الله في مدحه، ذكرها في آخر كتابه "الرد المتين"

إن محيي الدين أحيا الدين قل	والمسمى غالباً طيق السمي
زره واغنم فضيل قبر ضمه	وانشق من نحوه طيب الشدا
وتوسل عند مولاك به	كلما ناك بك خطب يا أحي
والذي يقصده فاز وما	نحباب من يلجأ إلى ذاك الحمى
لم يزل رضوان ربى دائماً	عنه ما حن اشتياقا ذو الخوى

وفي "الطبقات الشعرانية" قال: أجمع المحققون من أهل الله عز وجل على جلالة في سائر العلوم، كما يشهد لذلك كتبه، وما أنكر من أنكر عليه إلا لدقة كلامه لا غير، فأنكروا على من يطالع كلامه من غير سلوك طريق الرياضة خوفاً من حصول شبهة في معتقده يموت عليها، لا يهتدى لتأويلها على مراد [٣٠] الشيخ انتهى.

قال الشيخ مولانا عبد الغنى في شرحه للديوان الفارضى: ولقد أنصف الشيخ الإمام شهاب الدين أحمد بن عبد الغفار رحمه الله تعالى في قوله في شأنه قدس سره:

حاشاك يا محيي الدين الذى اجتمعت	له الفضائل فى علم وفى عمل
أن تقتضى غير ما جاء الكتاب به	أو تبتغى بدلا عن أشرف الملل
وأن تحد أساس الشرع معتقدا	فيه عقيدة أهل الزيغ والزلزل
عمرى لقد كذبوا فى كل ما نسبوا	إليك من خطايا يضميك أو حطل
أن غرهم كلمات منك ظاهرها	يخالف الشرع فى فهم لهم خبل

فذكرهم قول عبد الله حسبك أو أبي هريرة أو قول الإمام عيسى
أو ينشدوا شعر زين العابدين وإن شاعروا بقصة موسى أوضح السبل
وقد أراد بعبد الله عبد الله بن عباس، وسيأتي كلامه مع كلام أبي هريرة وعلى،
وكذا كلام زين العابدين، وأراد بقصة موسى قصته مع الخضر عليهما الصلاة والسلام
وهي معلومة.

وقال الشيخ مولانا عبد الغنى أيضاً في مدحه تعريفاً لأبيات في ذلك باللغة التركية
لبعض فضلاء الروم:

طيب عبي الدين مسك في الورى فاح لكن كل أنف لا يشم
وعلوم خرجت من فيه كل فهم هداها ما لا يلسم
قوسه من ذا الذى يرمى به غرض التحقيق يا قوس هلم^(١)

قلت: سبب الاعتراض والملام عدم فهم المراد - كما أشير إليه من الكلام -
سبب الجهل بما في كلامه من الرموز والروابط والإشارات والضوابط والحذف
لمصافات، هي في علمه وعلم أمثاله معلومات، وما فيه من الألسن [٣١] المتنوعة،
والطرائق المتنوعة، والمناهج والاصطلاحات والمذاهب المختلفة، فتارة تجده فقيها
مقلداً، وتارة إماماً مجتهداً، وتارة صوفياً كاملاً، وتارة بالحقيقة المغطاة عاملاً، وتارة
بالمجردة قائلاً، وتارة لا يدري وجهه ومقصده، وتارة يكون عن كشف وذوق وشهود
وعيان بحره وشهده، وهذه الألسن كلها طرائق ومسالك ومناطق، ولكل طريق منها
أنوار، يدركها أرباب المعارف والأسرار، وكلامه فيها هو كسبب مقتضى حاله، وما
يوقعه المولى تبارك وتعالى في قلبه وباله، ثم له هو اصطلاح خاص سوى ما يتبعه من
اصطلاح غيره من الصوفية الخواص، فمن ثم يختلف على المطالع لكلامه الأمر أحياناً،
وحذر الناصحون من مطالعته إلا بمن رسخ في العلم، أو يدركه بالذوق إيقاناً.

وقال بعض المحققين: ليس الشأن في فهم مرامه، إنما الشأن في الجمع بين كلامه.

وفي " الرحلة العياشية " نقلاً عن كثير من المشايخ من جملتهم شيخ الإسلام وإمام الأئمة الأعلام أبي محمد سيدى عبد القادر بن على الفاسى: إنهم كانوا يقولون بحكم كلامه يقضى على متشابهه، ومطلقه يرد إلى مقيد، ويحملة إلى مبينه، ومبهمه إلى صريحه، كما هو شأن كل كلام ظهرت عدالة صاحبه.

وإذا علم هذا فليحذر القابل للنصيحة كل الحذر من التعرض للإنكار عليه وعلى أحد ممن ظهرت عدالته، وثبت لدى أهل المعرفة والتوفيق فضله وكرامته، فإن ذلك بالتحجرة والمشاهدة والعيان سم قاتل، وبجر إلى الطرد والمقت والحزى والهوان، وليقدر كلام الأولياء قدره، وليعظم شأنه وأمره، وليلاحظ باطن إشاراتهم، ولا ينظر إلى ظاهر عباراتهم، لأنه ليس مبني على العقول [٣٢] والأذهان، ولا على ترتيب النطق وفصاحة اللسان، بل على نور القلب وقواعد العرفان، فمن كان من أهل هذا الشأن فسيغنيه الشهود والعيان عن الدليل والبرهان، وإلا فعليه بالتسليم والإذعان، فإنه أولى بأهل الثبوت والإيمان، ألا يقعوا في البعد والحرمان.

لا تكن قانتاً في حكم أمور لطوال السرجال لا للقصار
وإذا لم تر الهلال فسلم لأناس رأوه بالأبصار

قال الشيخ عبد الرؤوف المناوى الشافعى في كتابه " إرغام أولياء الشيطان بذكر مناقب أولياء الرحمن ": ولا زال أهل العلم والأخيار والأكابر يلتزمون لكلام هذه الطائفة أحسن المخارج، لعلمهم أن كلامها يرتقى عن دائرة العقول، ويشذ على ظواهر المنقول، فإما تأويل حسن، وإما ظن حسن، وقال السيد الشريف مسعود بن حسن بن أبي بكر القناب الشافعى في شرحه للامية ابن الوردى لدى قوله:

لا تخض في سب سادات مضوا إنهم ليسوا بأهل للزلل

ما نصه: وكذا يحرم التكلم في السادات الذين تكلموا في الطريق، وأظهروا خوارق العادات، كالسرى السقطى، وأبى القاسم الجنيد، والحسين الحلاج، وأشباههم من المتقدمين، وكالشيخ محيى الدين ابن عربى، وسيدى عمر بن الفارض، وغيرهما من المتأخرين، فهؤلاء السادات رضى الله عنهم وإن كانوا قد تاهوا وتكلموا بأشياء

بخارقة، فلا يجوز سيئهم، ولا اعتراض عليهم بحال من الأحوال، لأهم ملازمون لقواعد الشرع، فلا يصدر منهم قول ولا فعل مخالف للشرع، وما أحسن قول بعضهم: من لم يعرف مصطلحنا لا يجوز له الخوض [٣٣] في طريقتنا، فيجب على كل مسلم أن يلزم الأجوبة الحسنة عن الأكابر المتقدمين من أنبياء وصحابة وتابعين ومجتهدين وعارفين. انتهى منه بلفظه.

وقال الشيخ إبراهيم بن حسن الكوراني في " تنبيه العقول على تنزيه الصوفية عن اعتقاد التحسيم والعينية والاتحاد والخلول " قال الشيخ محيي الدين نفع الله به في كتاب " الفناء في المشاهدة ": ينبغي لمن وقع في يده كتاب في علم لا يعرفه ولا سلك طريقه أن لا يبدى فيه ولا يعيد، وأن يرده إلى أهله، ولا يؤمن به ولا يكفر، ولا يخوض فيه البتة، رب حامل فقه ليس بفقيه ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ ﴾ [يوس: ٣٩] ﴿ فَلَمْ تَحَاجُّوْنَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [آل عمران: ٦٦] فقد ورد فيهم الذم حيث تكلموا فيما لم يسلكوا طريقته. قال: وإنما سقنا هذا كله لأن كتب أهل طريقتنا مشحونة من هذه الأسرار، ويتسلط عليها أهل الأفكار بأفكارهم، وأهل الظاهر بأول احتمالات الكلام، فيقعون فيهم، ولو سئلوا عن مجرد اصطلاح القوم الذي تواطئوا عليه في عباراتهم ما عرفوه، فكيف ينبغي لهم أن يتكلموا فيما لم يحكموا أصله. انتهى منه بلفظه.

وقد نقل كلام الشيخ هذا أيضاً الشيخ سيدي عبد الغني النابلسي في " شرحه للطريقة المحمدية " بعد أن صدره بقوله: وقال الشيخ الأكبر محيي الدين ابن العربي قدس الله سره في رسالته التي فصنعها في تحقيق مقام الفناء في الشهود: فينبغي... إلى آخره.

وقال أيضاً في شرحه المذكور بعد ما نقل فيه عن بعضهم: إن من ولي هذا المنصب فارتقى عن مقام الولاية إلى مقام الورثة عظمت عداوة الجهال له ما نصه: ومن هنا خوض السفلة ورعاع المتفقهة في حق الشيخ الأكبر محيي الدين ابن العربي، والشيخ شرف الدين ابن الفارض، والعفيف [٣٤] التلمساني، وابن سبعين، ونحوهم مما لا يعرفه الفقيه المحجوب بحجب عالم الخلق عن أسرار عالم الأمر، الذي هو كدمج

البصر، وخاضوا في فهم كلامهم بما هم بريئون منه، وافتروا عليهم في نسبة المعاني الفاسدة التي تخالف الشريعة إليهم، وسورا بينهم وبين الباطنية والزنادقة والملحدين، ولم يقدروا - من كثرة جهلهم وشدة غباوتهم مع دعواهم العلم - أن يفرقوا بين كلامهم وكلام الكفار، فوسوسوا في صدور عامة المؤمنين الذين هم خير منهم، وأفسدوا عليهم اعتقادهم في أولياء الله تعالى، وحرموهم التماس بركاتهم، وأوقعوهم في الإنكار عليهم، وعرضوهم لغضب الله تعالى وحرمانه، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم انتهى.

وقال أيضاً فيه في موضع آخر ما نصه: ومن أجل الحكماء الإلهيين الشيخ الأكبر محيي الدين ابن العربي، والشرف ابن الفارض، والعفيف التلمساني، وابن سبعين، وغيرهم رضى الله عنهم من العارفين المحققين، فإن كلامهم أنفع للفقهاء إذا سلك به في معرفة أسرار الفقه، ولكن بعد اعتقادهم ومحبتهم، ونبد كلام من تكلم فيهم بسوء من أهل أهل الغباوة الذينهم ليسوا على طريقهم، ولا يعرفون اصطلاحهم، فإن من جهل شيئاً عاداه، ولا عبرة بنقل المنكرين عليهم لكلامهم وزعمهم أنهم فهموه، لأنهم إن فهموه لما ظهر من تقريرهم كفر أو إضلال بل كان يظهر إيمان وتوحيد، ولكن كل إناء بالذى فيه ينضح، وأنيتهم لما تنجست بكفر الإنكار على أولياء الله

تعالى وبغضهم والتعصب عليهم، كان كل كلمة من كلام أهل الله تعالى إذا دخلت ذلك الإناء النجس تنجست به، وكانت إيماناً في الآنية الطاهرة [٣٥] فصارت كفراً في الآنية النجسة القذرة، ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء انتهى.

وفي رسالة الحافظ السيوطي المسماة بـ " تنبيه الغي " : إن الصوفية تواطئوا على ألفاظ اصطلاحها عليها وأرادوا بها معاني غير المعاني المتعارفة منها بين الفقهاء، فمن حمى ألفاظهم على معانيها المتعارفة بين أهل العلم كَفَرَّ أو كَفَر، نص على ذلك الغزالي في بعض كتبه، وقال: إنه شبيه بالمتشابه في القرآن والسنة من أن حملة على طاهره كفر، وله معنى سوى المتعارف منه.

وفيه أيضاً أنه سأل بعض أكابر العلماء بعض الصوفية في عصره: ما حكمكم على أنكم اصطللحتم على هذه الألفاظ التي يستشكل ظاهرها؟ فقال: غيرة على طريقنا هذا أن يدعيه من لا يحسنه، ويدخل فيه من ليس من أهله.

وترجمة الشيخ رحمته الله طويلة جداً، وهذا قل من كثر، للتبرك به وبذكره رزقنا الله محبته ومحبة أهل الله كلهم ورضاهم، وجعلنا من جملتهم وفي زمركم وتحت لوائهم آمين، ولنشرع في المقصود بعون الملك المعبود، فنقول ومن الله سبحانه وتعالى أستمداً، وبه نصول ونجول.

- المقدمة -

في بيان جملة العلوم وأنها بالاعتبار ثلاثة عند أرباب الإدراكات والفهوم
اعلم أن العلوم على ما قاله غير واحد ثلاثة:

الأول منها: علم الشريعة الظاهرة، وهو قسمان:

أحدهما: علم الشريعة المتعلق بالأعمال البدنية، أعنى به علم الحلال والحرام،
والأمر والنهي، والوعد والوعيد، ونحوها [٣٦] مما هو متعلق ومرتب بتكميل ظاهر
النوات من أقوالها وأفعالها ولوازمها، وتحسين هيئاتها مثل الصلاة والزكاة، والصوم
والحج والجهاد، وأنواع الأذكار والأدعية وتلاوة القرآن، واستكمال خصال الفطرة،
وغير ذلك من كل ما له تعلق وارتباط بالسير الجسماني المتعلق بالأعمال البدنية
الظاهرة.

والثاني: علم الشريعة المتعلق بالأعمال القلبية وأدائها وعلاجاتها، وما تصح به
وما لا، أعنى به علم كيفية الرجوع إلى الله وإلى طريقه، ومعرفة الآفات الطارئة على
سائر هذا الطريق من دسائس النفوس وغوائلها وشهواتها، وما تصلح به تلك الآفات،
وتسأل به الانحرافات والأخلاق، ويتبدل به مذمومها لمحمودها، وتنحطى به المقامات
من التوبة والزهد، والمحاسبة والمراقبة، والتوكل والرضا، والتسليم والخوف، والرجاء
والصبر، والشكر والحب، وغير ذلك من كل ما له تعلق وارتباط بالسير النفساني
والروحاني المتعلق بالقلوب، وهذا هو علم الظاهر المنقول، الذي هو علم الحكمة
والعبودية، ويسمى أيضاً بعلم الكتب والأوراق، ومنها كما ذكرناه العلم الثاني وهو
المسمى عندهم بعلم الطريقة، الذي هو العلم المتعلق بكيفية تعديل الهيئات النفسانية
والروحانية، وهو وإن كان متعلقاً بالقلوب، والقلوب باطنية لكنه يؤدَّى بالعبارة،
والعبارة تظهره وتوضحه، فصار من قبيل علم الظاهر، وهو تصوف، وقد احتوت عليه
كتب كثيرة قديمة كـ " الرسالة " للقسري و " القوت " و " الإحياء " وحديثة
ككتب ابن عطاء الله و " شرح الحكم " لابن عباد، وكتب الشيخ زروق و

التصوف، والشعراني، وهذه الكتب بما يحصل السلوك في طريق القوم لهجه [٣٧] لتعبيد، وبيانا للطريق التي بها يصل المريد، مع خلوها من الخقائق التي قد تكون سببا في قطعه، وهو أيضاً باطن علم الشريعة المتعلق بالأعمال البدنية ولُّهُ، وعلم الشريعة المذكور ظاهره وقشره، لأنه الذي يصونه، كما أن علم الطريقة قشر لعلم الحقيقة، لأنه هو الذي يصونها، فإن من رام الوصول إلى علم الحقيقة ولم يطرق إليه من علم الطريقة فسد حاله، فصارت حقيقته زندقة، ولذا قالوا: لا وصول إلى حقيقة إلا بعد تحصيل الطريقة.

وقال أبو سليمان الداراني رحمته: وإنما حرموا الوصول - يعني إلى الحقيقة - بتضييعهم الأصول - يعني الطريقة - وكذا صاحب الطريقة إذا لم يؤت الشريعة حقها فسد حاله، وصارت طريقته هوساً ووسوسة.

العلم الثاني منها: علم الحقيقة الباطنة الذي هو علم التوحيد الخاص وأسرار الشريعة وحكمها، وما ينشأ عن العمل بها من الكشوفات والأذواق والمعارف والأسرار ونحو ذلك، وهو علم الباطن الموهوب الذي هو علم القدرة والروبية، ويسمى أيضاً بعلم الأذواق، وهو علم وهي ذوقى لا يتال بتعلم، وإنما يهبه الله لمن يشاء من خلقه، ولا يؤديه من وصل إليه بالعبادة، وإنما يرمز له بالإشارة، وهو تصوف أهل الباطن، ومثال العلم الظاهر كجسم فيه روح كامن، فالجسد لا يقوم بغير روح، والروح لا تظهر من غير جسد، وإذا خلى الجسد عن الروح كان ميتاً ولا عبرة به، ولذلك كانت الشريعة بدون الحقيقة عاطلة، وإذا خلت الروح عن الجسد بطننت ولم يظهر لها، ولذا كانت الحقيقة بدون شريعة باطلة.

من تصوف ولم يتفقه فقد تزنندق

وقد نقل الشيخ عبد الرؤوف المناوى في "إرغام أولياء [٣٨] الشيطان بذكر مناقب أولياء الرحمن" في الباب الخامس في أصول علم التصوف عن إمامنا مالك رحمته قال: من تصوف ولم يتفقه فقد تزنندق. أى لأن حقيقته تصير عارية بدون كسوة

فيقتل عليها، فإن كان محققاً وغلبه السكر كان شهيداً، وإن كان مدعياً مطلاً كان بعيداً، وعن الحضرة طريداً. ومن تفقه ولم يتصوف فقد تفسق. أى لأن أعماله أشباح بلا أرواح. ومن جمع بينهما فقد تحقق.

الفرق بين العارف بعلم الحقيقة الباطنة والعالم بها

والعالم بهذا العلم الثانى هو المسمى عارفاً، ومن يصل إليه وكان من أهل العلم الأول سمي عالماً، والفرق بينهما أن العالم دون ما يقول، والعارف فوق ما يقول، والعالم يصف الطريق بالنعى، والعارف يصفها بالعين، لأنه سار معها وعرفها، والعالم محجوب والعارف محبوب، والعالم يدلّك على العمل، والعارف يخرجك عن شهود العمل، والعالم يعرفك بأحكام الله، والعارف يعرفك بذات الله، إلى غير ذلك، ومن لم يسعده الله تعالى بملاقة عارف لا يشك أنه فى مهاد نفسه تالف.

ولذا قال أبو الحسن الشاذلى رحمه الله: وكم يتغلغل فى علمنا هذا - يعنى علم القلوب - وما يعرف به علام الغيوب بات مصراً على الكبائر وهو لا يشعر.

قال الشيخ شهاب الدين أحمد بن علان الصديقى البكرى المكي الشافعى فى " شرح حكم أبى مدين " ولقد صدق فيما قال، فأى شخص يا أخى يصوم ولا يعجب بصومه؟ وأى شخص يصلى ولا يعجب بصلاته؟ وهكذا سائر الطاعات إلا ارتحل عليه عناية مولاه بمعرفة آداب الخدمة من مجالسة أطباء القلوب وحلول عنايتهم عليه حتى تمحق العجب الذى حل به من تلك الطاعات، ولا يعجب بعد ذلك إلا بفضل مولاه، كما قال [٣٩] فى " الحكم العطائية ": لا تفرحك الطاعة من حيث أنها برزت منك، وافرح بها لأنها برزت من الله إليك ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس: ٥٨] فلا تفرح يا أخى ولا تعجب إلا بنواله، ولا تصحب إلا من يعلمك العلوم التى تقربك إلى حضرة كماله انتهى. نقله فى " الحديقة الندية فى شرح الطريقة المحمدية ".

وقال بعض العارفين كما في " القوت " و " الإحياء ": من لم يكن له نصيب من هذا العلم أحاف عليه سوء الخاتمة، وأدنى النصيب منه التصديق به وتسليمه لأخذه.
وقال أبو علي النقفى عليه السلام: لو أن رجلا جمع العلوم كلها وصحب طوائف الناس لم يبلغ مبلغ الرجال إلا بالرياضة من شيخ أو إمام أو مؤدب ناصح، ومن لم يأخذ أدبه من أستاذ يريه عيوب أعماله، ورعونات نفسه لا يتجاوز الاقتداء به في تصحيح المعاملات.

وقال الشيخ أبو العباس المرسى: والله ما صار الأبدال أبدالاً حتى يلقوا مثلاً، فإن لقره كان بغيتهم، وقالوا: ما أفلح من أفلح إلا بصحبة من أفلح، وكيف يفلح من لم يصاحب مفلحاً، والله در صاحب نظم بداية السلوك إذ يقول فيه:
إن لم تلاق عارفاً في مدتك لا عاش عمر عيشه كعيشك

المختار عند العلماء في العارفين بالله والعلماء بأحكام الله

ومن هنا كان الصحيح المختار عند العلماء الموفقين الأبرار أن العارفين بالله أفضل كثير، وأعلى بمقدار كبير من العلماء بأحكام الله، وهكذا قال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام وغيره.

وقال ابن دقيق العيد بعد أن ذكر بعض الأولياء ممن رآه وكان يعتقد به ويخضع له: هو عندي خير من مائة فقيه، أو من ألف فقيه.

ونقل الياقنى في " روض الرياحين " عن القاضي نجم [٤٠] الدين الطبرى: أنه جاء خبر إلى مكة بوفاة العارف بالله إسماعيل بن محمد الحضرمي، فقال العارف بالله أحمد بن موسى بن عجيل، وكان حينئذ بمكة: أرحو أن يفديه الله بمائة فقيه. ثم جاء الخبر الصحيح أنه حي ولم يمض إلا بعد مدة طويلة.

وفي " الإحياء " للغزالي في الباب الخامس من كتاب العلم: إن الرتبة العليا في معرفة الله والعلم به الأنبياء، ثم الأولياء العارفين، ثم العلماء الراسخين، ثم الصالحين على تفاوت درجاتهم. راجعه.

وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري في أول "رسالته": "أما بعد، فقد جعل الله تعالى هذه الطائفة صفوة أوليائه، وفضلهم على الكافة من عباده بعد رسله وأنبيائه، ثم جعل قلوبهم معادن أسرار، واحتصنهم من بين الأمة بطولع أنوار، فهم الغياث للحق والدائرون في عموم أحوالهم مع الحق انتهى.

وقال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام في جواب له: لا يشك عاقل أن العارفين بما يجب لله من أوصاف الجلال ونعوت الكمال، وما يستحيل عليه من العيب والنقصان أفضل من العارفين بالأحكام، بل العارفون بالله أفضل من أهل الفروع والأصول. راجع كلامه برمته في "تأييد الحقيقة العلية وتشييد الطريقة الشاذلية" للسيوطي.

وقد تكلمنا على هذه المسألة أيضاً في كتابنا "سلوة الأنفاس" فلتنظر فيه.

العلم عند الإمام الجنيد

ولهدين العلمين يشير أبو القاسم الجنيد رحمه الله بقوله: العلم علمان: علم العبودية. وعلم الربوبية، والبواقى حلس النفس.

وفي "الروضات العرشية في الكلام على الصلوات المشيشية" للشيخ سيدى مصطفى بن كمال البكرى لدى قولها: وتنزلت علوم آدم ما نصه: واعلم أن أصول العلوم على ما قاله بعض أهل الفهوم مائة [٤١] ألف علم أو أكثر، وأما الفروع فلا تحصر، وهى من حيث هى منقسمة إلى قسمين: علم درسى، وعلم نفسى. والأول علم الطروس، والثانى علم الصدور المحروس، والأول سفيره الإفهام، والثانى الإهام، والأول كسبى، والثانى وهبى، والأول طريقه الجد والعناء، والثانى القبضة والفناء، والأول حجة، والثانى محجة لقوله ﷺ: العلم علمان: علم فى القلب، فذلك العلم النافع، وعلم فى اللسان، فذلك حجة الله على ابن آدم. (١) كذا فى "الجامع الصغير"

(١) أخرجه الدارمى (١١٤/١) رقم ٣٦٤، والبيهقى فى شعب الإيمان (٢/٢٥٢).

والأول لا يستغنى فيه عن الوسائط الجمّة، والثاني ربما يستغنى فيه عنها أحرأ عدد رفع الحجب المذلّمة، أو ثمل فيقول الذى قلت وسائطه حدثني قلبى عن ربى. ويقول من استغنى عنها حدثني ربى. أى بطريق الإلهام.

قال أبو يزيد قدس الله سره: أخذتم علمكم ميتا عن ميت، وأخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت.

وأنشد سيدى عمر بن الفارض قدس الله سره:

ولا تك ممن طيشته درومه	بحيث استقلت عقله واستقرت
فشم وراء السنقل عسلم يدق عن	مشارك غايات العقول السليمة
تلقبته منى وعنى أخذته	ونفسى كانت من عطائى ممدتى ^(١)

قال: ثم العلم على قسمين من حيث أصل تقسيمه: قديم وحادث، فالقديم هو الصمه الكاشفة القديمة المتعلقة بالواجبات والجائزات والمستحيلات، والحادث هو ما أفص به الحق وحاد به على عباده متنوعا متكترا مجملا ومفصلا، وما يفيضه عليهم دنيا وأخرى، فإن فيض الحق لا ينقطع أبدا، وهذا العلم وإن حصل منه ما حصل فنسبته إلينا [٤٢] مجازية، وإليه حقيقة، لأننا بالنظر إلى أنفسنا لا علم لنا، وبالنظر لتعليمه كما قال تعالى ﴿ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ﴾ [النساء: ١١٣] ولما كان الأمر كذلك قال تعالى ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢١٦] وهذه العلوم منها ما هو من العلوم الشهودية، ومنها ما هو من العلوم الوجودية، ومنها حسية ومعنوية، وشرعية وعقلية، وعرشية وفرشية، وحلالية وجمالية، ودنيوية وبرزخية، ونشرية وحشرية، وأخروية وكيفية، وفعلية وأسمائية، وصفاتية وذاتية، وغيبية وعينية، وملكية ومسكوتية، وجبروتية ولاهوتية، وغير ذلك من العلوم التى لا تنهاى، وكل واحد من هذه العلوم له مراتب في ظهوره وبدو نوره، ففي أول الظهور قبل المعاينة يسمى علم

(١) الأبيات من بحر الطويل.

يقين، وبعدها علم عين اليقين، وبعد التحقق فيه والاطلاع على ظواهره وحوايه يسمى علم حق اليقين، ومع كثرة العلوم وتشعب الفهوم عند أهل الكشف وأهل الرسوم قال الله الخي القيوم ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥] فانظر هذا الخطاب الذي عم نظرا جميلا، وقول الخضر عليه السلام لموسى الكيم عليه الصلاة والسلام: ما أخذت أنا وأنت من علم الله إلا كما أخذ هذا العصفور بمنقاره من البحر^(١)، أو ما معناه تتمحق دعاويك الباطلة وتنسحق مساويك الماطلة.

العلوم الربانية فيضها عجيب

قال: واعلم أن العلوم الربانية والأسرار الرحمانية فيضها عجيب، وسرها غريب، لا تدرك إلا من طريق الذوق والوجدان، ولا تعرف إلا بعد المشاهدة والعيان، فقد يفتح على العبد المعنى به في لحظة واحدة ما لو جلس يقرر فيه مدة عمره ما وى به. يد فيض الحق سبحانه [٤٣] وتعالى لا يقاس بغيره، فإنه فيض واسع من واسع عم الأنام بربه وخيره. انتهى المراد منها بلفظها.

قال بعض أهل الأنوار الغريقين في بحار الأسرار: والعجب من أرباب العلوم الظاهرة المحصلين من الاصطلاحات ما يقتبسون به من أنوار الكتاب والسنة الباهرة، كيف لا يشتغلون بعد تحصيلها بذكر الله ومراقبته، والإعراض عن كل ما سواه ومجانبته، على يد من هو أهل لذلك، ممن أقامه الله لإرشاد الخلق هنالك، حتى تصب إلى قلوبهم مياه العلوم الدنية، والأسرار الوهية القدسية، التي لو عاش أحدهم ألف سنة فما فوقها في تدريس الاصطلاحات وتصنيفها لا يشم منها رائحة، ولا يشاهد من آثارها وأنوارها لمعة ولا لائحة، ولكن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

ولذا قال أبو محمد سهل بن عبد الله التستري رحمه الله: خرج العلماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تنفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء، ثم تلا ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩] وقد وقع لغير واحد ممن فعل ما ذكرناه، واقتفى سبل ما أرشدنا إليه وبيناه، أنهم كانوا إذا سئلوا عن مسألة دقيقة غامضة أتاهم الجواب من فيض الكريم الوهاب قبل تمام السؤال، فيجيبون من غير روية ولا فكر ولا إشغال بال بجواب شديد، محرر مفيد، فأين الفهم والأوراق من هذه الأذواق، ومن كان معلمه الحق، واستمداده من حضرة خير الخلق تضاءلت له الفهوم، وطافت بكعبة قلبه غرائب العلوم، كما جرى ذلك لغير واحد، ممن ائتمن عليه الكريم الوهاب الواحد، ومن المعلوم [٤٤] لدى أهل السلوك والعلوم أنه لا تنفتح للسالك طرق المشاهدة إلا بعد الكد والمجاهدة، ولا تشرق أنوار العلوم اللدنية في جنانته، وتنفجر ينابيع الحكمة منه إلى لسانه إلا بالذكر والمراقبة، والإعراض عن السوء وإحسانه، وإن كتب التعليم لا تفي بذلك، ولا ترشد السالك إلى ما هالك، والسيوك إليه تعالى من غير ملاحظة أحد من أرباب القلوب لا يسلم صاحبه غالبا من الدسائس والآفات والعيوب، ولا يوصله إلى معرفة الله المعرفة المطلوبة عند العارفين، ولو عد الله عمر نوح عليه السلام أو ما زاد عليه من السنين، بل أجمعوا على أن من لم يصح له نسب في طريق القوم كان لقيطا، وفعله وقوله تخليطا وتخييطا، والسير إليه تعالى بغير دليل يوقع السائر غالبا في التيه والعطب والتهاول.

الشيخ المربي هو الدليل

والدليل هو الشيخ المربي يعرفك بحقائق الكائنات، ويوقفك على معاني التحجيات، فلا يضرك شيء من الأشياء، ولا تحجبك الظلال والأفياء، ثم إنه تارة يربي بالإلقاء الإلهامي من القلب إلى القلب، وتارة بتقرير العبادات وتبيين الإشارات، وبيان ما في السلوك إلى ملك الملوك، وتارة بإلباس خرقة الصوفية المشهورة، وما يباسها من احبوة وغيرها، وتارة بنظره وهمته وحاله، فيسرى الحال الصادق منه إلى المرید الصادق.

وتارة الترية بنظر المريد إليه وذلك أنه إذا رأى الشيخ ذكرَ الله، فيصل صدق وينجذب به إلى الله، ويختلف ذلك سرعة وبطئاً باختلاف الاستعدادات، وبالإحلاص في الخدمات والأدب [٤٥] مع المشايخ وحفظ حرمتهم غيبة وحضوراً.

طريق من أراد السلوك ولم يجد مُسليكا

وطريق من أراد السلوك ولم يجد بحسب الظاهر مُسليكا ولا مستجمعا للشروط متفانيا في الله هالكا أن يلتجئ إلى الله تعالى ويرفع إليه أمره، ويشكو له حاله وضره، ويتشفع إليه بالرسول الأعظم سيدنا محمد ﷺ ويتوسل إليه بأسمائه وصفاته ورفعة ذاته، في أن يدلّه على من يدلّه عليه، ويوصله إلى من يوصله إليه، ويبلغ في اللجأ والسؤال في كل وقت وكل حال، وليحذر أن يلتقى نفسه إلى كل من يلتقاء من المتمشّحين في هذا الرمان، الذي ظهرت فيه أهل الدعاوى، واختفت فيه أرباب العرفان. وليكثر من ريادة الصالحين الأموات لذلك، فإنها مجوبة لقضاء وطره هنالك، وليكثر أيضاً من الاستخارة بعد استعمال ما يمكن من الاستشارة، فإنه ما خاب من استخار، ولا ندم من استشار، كما في الحديث، إلى أن ينشرح صدره الانشراح التام، ويتهيج قلبه وقالبه بأحد من متيخة الأنام، إما بحرثي منامية تسزيل الريب، وإما بدلالة أحد من رجال الغيب، ولذا استحب أهل الطريق الخلوتية وغيرهم من بعض أهل الطرق الجلية أمر المريد بالاستخارة التي بالمراد ناطقة، ليدخل الطريق بمحة عالية صادقة، وإذا صدق المريد في الطلب أوقعه الله لا محالة على شيخ يزيل العطب.

وجدان الشيخ الكامل المربي لازم من صدق المريد

وقد قال القوم رضوان الله عليهم: وجدان الشيخ الكامل المربي لازم من صدق المريد، فمتى صدق المريد في إرادة الله تعالى وجد الشيخ الكامل المرشد إلى الله، لأنه حجة الله تعالى على خلقه في الأرض، لا ينقطع ولا يرح عنها إلى يوم [٤٦] القيامة. ومتى كذب المريد في طلبه لم يجد له مرشدا أصلا، قال تعالى ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ

الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضَلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْسِدًا ﴿ [الكهف: ١٧] بل إذا كان المرید صحيح النية والاعتقاد ووقع على متمشيخ من أهل الدعاوى والبعاد أوقع الله في نفس ذلك المتمشيخ ما يفتح به على هذا المرید، وأوصله بصدق نيته إلى كل ما يريد، فعاد النفع على المتمشيخ بذلك، وربما كان المرید سبياً في رجوعه وتوبته عما هو فيه هنالك، فالمدار على الصدق، فيه يال من الله تعالى كل خير ورفق، فإن تعزر عليه بكل وجه وجوده، وتعسرت عليه بالكلية رؤيته وشهوده، فليتعرف عيوب نفسه وعلاجاتها من كتب القوم العارفين والنصحاء الواصفين، وليشتغل بما ينشر له من أحلاقهم وشمائلهم وآثارهم، وليستروح إلى ما يجده من سيرهم ومأثور حكاياتهم وأخبارهم، كما أنه إذا لم يجد المتطهر ماء يتيمم بالصعيد إلى أن يجد الماء الطاهر النقي المعد، والله الهادي، وبه التوفيق إلى سلوك أسلم طريق.

علم الغيب

العلم الثالث منها: علم الغيب الذي هو كل ما غاب عن الخلق ولم تنصب عليه علامة ولا دليل، ولم تمكن معرفته إلا بإعلام الملك الجليل، والغيب الحقيقي هو المشار إليه بقوله تعالى ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦-٢٧] والولي التابع للرسول منه يغترف وعنه يأخذ، وبإمداده يستمد، وإليه في كل حالة يستند.

فالأول: وهو علم الشريعة للخاص والعام.

والثاني: وهو علم الحقيقة لخواص الأولياء والصالحين.

والثالث: وهو علم الغيب للأنبياء والمرسلين، ومن كان على [٤٧] قدمهم، وهم متفاوتون في هذه العلوم بحسب أذواقهم ومشاربهم، وقابليتهم واستعدادهم، وربما اختص بعضهم بشيء منها دون الآخر، كما اختص رسول الله ﷺ بأشياء منها لا تتيق إلا به وبكونه الممد بها كلها والقاسم لأعطيتها، والمأنح لكل ذي قسط قسطه منها.

لأنه بواسطة كل شيء، وعلى يده الخبة من الله تعالى لكل شيء، ولا يخرج عنه شيء بشيء.

تقسيم آخر للعلوم

وبعبارة أخرى: العلوم ثلاثة: علم ضروري أو نقول بديهى، وهو ما يدركه العقل بالبدهة، أعنى بمجرد الالتفات إليه من غير احتياج إلى ناقل، ولا إعمال فكر ولا إلى استدلال.

وعلم نظرى، أو نقول كسبى، وهو ما يحتاج العقل في إدراكه إلى تعلم واكتساب أو نظر واستدلال، وهو المشار إليه بحديث: إنما العلم بالتعلم. أخرجه ابن أبي عاصم والطبرانى من حديث معاوية^(١) قال في "فتح البارى"^(٢): وإسناده حسن لأن فيه منيما اعتضد بحديثه من وجه آخر انتهى.

وعلم وهى، أو نقول لدنى، وهو ما ينجم على القلب وينبض على الصدر، لا بالدراسة والتعلم، ولا بالنظر فى الكتب والتفهم، بل بالاستقامة على قدم المصطفى، والتخلق بأخلاقه الكريمة وحسن الاقتفاء، والزهد فى الدنيا والتركيز من علانيتها، وتفرغ القلب من شواغلها، والإقبال بكنه المهمة على الله، عرف سببه الذى ألقى منه أم لا، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام: من زهد فى الدنيا علمه الله بلا تعلم، وهده بلا هداية، وجعله بصيرا، وكشف عنه العمى. أخرجه أبو نعيم فى "الحلية" والديلمى فى "مسند الفردوس"^(٣).

(١) أخرجه الطبرانى فى الكبير (٣٩٥/١٩، رقم ٩٢٩) قال المنذرى (٥٠/١): فى إسناده راو لم يسم. وقال الميثمى (١٢٨/١): فيه رجل لم يسم، وعتبة بن أبى حكيم وثقه أبو حاتم وأبو زرعة وابن حبان وضعفه جماعة.

(٢) فتح البارى (١٥٦/١).

(٣) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (٧٢/١).

وقوله: من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم. أخرجه في "احلية" من حديث [٤٨] أنس وضعفه^(١).

وبقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَهُمْ صُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٦٩] أى الطريق الموصلة إلينا.

وبقوله ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢]

وقوله ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩] أى هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل، وتخرجون بها من الشبهات.

وقوله ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣] قيل في تأويله: يجعل له مخرجا من الإشكالات والشبه، ويعلمه علما من غير تعلم.

وقوله ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١] ومن أحبه الله فتح له الباب، وأدخله حضرة الاقتراب، وأجلسه مع الأحباب، فرأى الغيب شهادة، وصار له من الله الكشف عادة، وأفيضت على قلبه مياه الحقائق، وانكشفت له الرواقع عن وجوه الدقائق، وعلمه الله من لدنه علما وعرفه بنفسه، وأدرك السر الأسمر.

تقسيم آخر

ويقال أيضاً العلوم ثلاثة: علم جهر وعلانية، أو نقول شهادة، وهو كل ما ظهر للحس، أو أمكن عادة إدراك الحس له ولو في وقت ما، ويدخل فيه كل ما أبرزه الحق تعالى من المخلوقات، وأظهره من العوالم وسائر المصنوعات.

وعلم سر، أو نقول غيب، وهو كل ما غاب عن الحس ولم يمكن بحسب العادة إدراك الحس له، وإنما يدرك بالعقل إما بالدليل القاطع أو بالخبر الصادق، وهو إدراك

الإيمان، ويدخل فيه كل ما لم يوجدته تعالى من الممكنات أو كان بينه وبين حقه من الأسرار المبهمة.

وعلم ما هو أخفى من السر، وهو ما لا يعلمه إلا الله تعالى، ولا يمكن أن يعلمه غيره، كعلمه تعالى بنفسه.

وإلى هذه الثلاثة على أحد التأويلات الإشارة بقوله تعالى ﴿ وَإِنْ تَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ [طه: ٧]

تقسيم آخر

وقيل [٤٩] أيضاً العلوم ثلاثة: علم يتعلق بكل ما سوى الحق تعالى، ويسمى بعلم الحوادث والأحوال.

وعلم يتعلق به تعالى من حيث تجليه في حقائق العالم، أو تقول من حيث ارتباط العالم به، وارتباطه تعالى بالعالم ارتباط الإله بمآلوه ومآلوه بالإله، ويسمى عند أهل الله تعالى بعلم التجلي الظاهر في أعيان الممكنات.

وعلم يتعلق به من حيث باطنه وهويته، أو تقول من حيث هو مع قطع النظر عن تعلق العالم به وتعلقه بالعالم، ويسمى عندهم بعلم الهوية الباطنة، يعنون بها ذات الحق سبحانه.

تقسيم آخر

وذكر ابن العربي الحاتمي والشعراني وغيرهما أن العلوم على ثلاث مراتب، أو نقول منازل: علم العقل، وهو كل علم يحصل لك ضرورة، أو عقب نظر في دليل، وعلامته أنه كلما بسطت عبارته حسن وعذب.

وعلم الأحوال، ولا سبيل إليه إلا بالتدقيق، ولا يقدر عاقل على حده ولا على أن يقيم دليلاً على معرفته البتة، كالعلم بخلاوة العسل ومرارة الصبر ولذة الجماع، وانعاش والوجد والشوق وما شاكل ذلك، ولا يلتذ به إذا جاء عن غير معصوم إلا أصحاب لأذواق السليمة.

وعلم الاسرار، وهو العلم الذى فوق طور العقل، وليس للعقل فيه دخور بفكره، ولذلك يتسارع إلى صاحبه الإنكار لأنه حاصل من طريق الإلهام الصادق، الذى هو نفث فى الروح وفيض إلهى لا يخطئ، ويختص به الهى والولى، وعلامته أنه إذا أخذته العبارة سمح وبعد عن الأفهام دركه، وربما رمت به العقول الضعيفة أو متعصبة التى لم توت النظر والبحث حقه.

وأكثر علوم الكمل من الأنبياء والأولياء من هذا القبيل. راجع "اليواقيت" وكذا "الفتوحات المكية" فى أول مقدمتها [٥٠].

وقال بعضهم: العلوم ثلاثة: علم القول وصاحبه يستند فى قوله إلى غيره حاكياً عنه.

وعلم الفهم، وصاحبه يستند فى تصوره إلى ذهنه حاكياً عنه.

وعلم الشهود، وصاحبه يستند فى شهوده إلى حقيقة ما شاهده حاكياً عنه.

فمعلم الأول آخر مثله، والثانى فكره وذهنه، والثالث ربه كما قال بعض العارفين، وهو أبو يزيد البسطامى يخاطب علماء زمانه: أخذتم علمكم ميتاً عن ميت حين جهلتم أنه عن ربكم، وأخذنا نحن علمنا عن الحى الذى لا يموت بلا واسطة، بل قلباً يحدتنا عن ربنا، وشتان بين من ينطق عن غيره أو عن فكره وبين من ينطق عن ربه.

وقد انقسم الإيمان إلى هذه الأقسام الثلاثة: فبالقول: إيمان المقلدين مع طمأنينة قلوبهم إليه من غير فهم أى استدلال، وقد اعتبره الشارع وسماه إيماناً.

وبالفهم: إيمان المستدلين، وقد دعا الله تعالى إليه فى كتابه فى غير ما آية كقوله ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [الذاريات: ٢١] وقوله ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [آل عمران: ١٩٠] الآية وقوله ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴾ [الغاشية: ١٧] الآية.

وبالشهود: إيمان العارفين، وهو أعلى مراتب الإيمان، وكل قسم من هذه الأقسام الثلاثة أقسام ثلاثة كما يأتى، وكلام أهل الله تعالى وحقائقهم التى ذكروها فى كتبهم

إنما هي في إيمان أهل الشهود لا إيمان أهل الأقوال، ولا إيمان أهل الاستدلال، فلا يفهمه إلا من ترقى همته عن حضيض القول والفهم وانخرق له حجاب الوهم، وإلا فمن كان إيمانه مجرد لقلقة اللسان أو محض تصورات الأذهان فبعيد عنه فهم تلك الحقائق وشهود هاتيك الدقائق، بل لا يعقلها إلا العالمون أصحاب الأرواح القدسية التي عندها فهم الأمور الكلية [٥١] الخفية كالأمر الجزئية الجلية اقتباساً من الروح الكلي القدسي وهو روحه ﷻ.

وقد ذكر غير واحد من المفسرين والصوفية وأهل السير حديثاً مرفوعاً إلى النبي ﷺ قال: إن الله تعالى أنزل عليّ ثلاثة علوم: علم أخذ عليّ العهد فيه أن أعلمه للخاص والعام، وعلم أخذ عليّ العهد فيه أن أخبر به ولا أطلع عليه إلا خواص أمتي، وعلم اختصني به لعلمه أنه لا يقدر عليّ حمله غيري.

وأورده جماعة منهم العارف بالله وجيه الدين السيد عبد الرحمن بن مصطفى العيدروس الحسيني نزيل مصر، وأحد شيوخ الشيخ مرتضى الزبيدي الحسيني وغيره من علمائها الكبار في " شرحه لصلاة أبي الفتيان القطب الأشهر سيد أحمد البدوي " بلفظ قال ﷺ: أورثني ربي علوماً شتى، فعلم أخذ عليّ كتمانها، وعلم خبرني فيها، وعلم أمرني بتليغها إلى الخاص والعام.

وأورده في " روح البيان " في تفسير سورة الإسراء بلفظ آخر يأتي بعد إن شاء الله تعالى.

وقال في تفسير سورة النجم لدى قوله تعالى ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِ رَبُّهُ مِمَّا أَوْحَىٰ ﴾ [النجم: ١٠] ما نصه: يقول الفقير: لا شك أن ما أوحى إليه عليه السلام تلك الليلة على أقسام: قسم أداه إلى الكل، وهو الأحكام والشرائع، وقسم أداه إلى الخواص، وهو المعارف الإلهية، وقسم أداه إلى أخص الخواص، وهو الحقائق ونتائج العلوم الذوقية، وقسم آخر بقى معه لكونه مما خصه الله به، وهو السر الذي بينه وبين الله المشار إليه بقوله: لي مع الله وقت.. إلى آخره، فإنه تجلّ مخصوص وسر مكتوم لا يُمتنى، وهكذا كل ورثته فإن لهم نصيباً من هذا المقام، حيث إن بعض علومهم ترتحل

معهم إلى [٥٢] الآخرة ولا يوجد له محل يؤدي إليه، إما لكونه من خصائصهم، وإما لفقدان من يستعد لحمله، وذلك بحسب الزمان، ولهذا جاء نبى في الأولين وبقيت معه الرسالة ولم يقبلها أحد من أمته لعدم الاستعداد فيهم. انتهى منه بلفظه.

تقسيم ما أوحى له ﷺ

وقال العارف بالله الفقيه العلامة أبو العباس أحمد بن محمد الصاوى المالكي الخلوتي المصري في " حواشيه على ذى الجلالين " لدى قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ [المائدة: ٦٧] الآية ما نصه: اعلم أن ما أوحى إلى رسول الله ﷺ ينقسم إلى ثلاثة أقسام: ما أمر بتبليغه، وهو القرآن والأحكام المتعلقة بالخلق عموماً فقد بلغه ﷺ ولم يزد عليه حرفاً، ولم يكتسب منه حرفاً، ولو جار عليه انكتم لكتبه آيات العتاب الصادر له من الله تعالى كآية ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴾ [عن: ١] وآية ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى ﴾ [الأنفال: ٦٧] وسورة ﴿ ثَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ ولفظ ﴿ قُلْ ﴾ من ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ [الكافرون: ١] و ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص: ١] و ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ [الفلق: ١] و ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ [الناس: ١] وقد شهد له بتمام التبليغ حيث أنزل عليه قبل وفاته ﷺ ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ [المائدة: ٣]

وورد أنه قال لعزرائيل حين قبض روحه: قبض فقد بلغت. وما أمر بكتمه فقد كتبه ﷺ ولم يبلغ منه حرفاً، وهو جميع الأسرار التي لا تليق بالامة، وما خير في تبليغه وكتمه فقد كتبه البعض وبلغ البعض، وهو الأسرار التي تليق بالامة، وإنه ورد عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: أعطاني حبيبي جرايين من العلم لو شئت لكم أحدهما لقطع مني هذا البلعوم انتهى.

وفي " الإنسان الكامل في معرفة الأوائل والأواخر " للعارف الرباني والهيكل الصمداني [٥٣] عبد الكريم بن إبراهيم الجيلي في الباب السادس والتلاتين بعد ذكره فيه لما أمر به سيدنا موسى عليه السلام من كتم سر الربوبية والقدرة المسزليين عليه في

لوحين من ألواح التوراة التسعة والتبليغ لما عداهما، وهو السبعة الباقية ما نصه:
 كما أمر نبينا ﷺ بكم أشياء مما لا يسهه غيره للحديث المروى عنه ﷺ أنه قال: أوتيت
 ليلة أسرى بي ثلاثة علوم: فعلم أخذ عليّ في كتبه، وعلم حيرت في تبليغه، وعلم
 أمرت بتبليغه. فالعلم الذي أمر بتبليغه هو علم الشرائع، والعلم الذي خير بين تبليغه
 هو علم الحقائق، والعلم الذي أخذ عليه في كتبه هو الأسرار الإلهية، ولقد أودع الله
 جميع ما ذلك في القرآن. انتهى المراد منه.

وفي " الدر النسيم في نظم جواهر التدريس " لسيدى أحمد بن إدريس ﷺ ما
 نصه: وقال ﷺ: علم الله نبيه ﷺ ليلة الإسراء به ثلاثة علوم: علم الشريعة، وعلم
 الخواص، وعلم خواص الخواص، فعلم الشريعة في جميع الأمة، يعلمه الخاص العام،
 وعلم لم يعلمه إلا الخواص، وعلم لم يعلمه إلا خواص الخواص، وهو معنى قول علي
 ﷺ: ها هنا - وأشار إلى صدره - علم ما وجدت له حكمة. وقول أبي هريرة ﷺ:
 أخذت وعائنين من علم عن رسول الله ﷺ أما أحدهما فبشئ، وأما الآخر فلو بشئ
 لقطع مني هذا البلعوم^(١) انتهى.

وفيه أيضاً ما نصه: وقال ﷺ لما سئل عن معنى قول الله تعالى ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ
 عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴾ [النجم: ١٠] أعطى الله تعالى رسوله ﷺ ليلة الإسراء به ثلاثة [٥٤]
 علوم: علم أمره بتبليغه، وعلم أمره بكتبه، وعلم خيره فيه، فالذي أمره بتبليغه هو علم
 الشريعة، وقد قام بما حق القيام من غير تبديل ولا تغيير، بل سلك الطريق التي نصحها
 له الكتاب والسنة بحسن نية وإخلاص، تولى الله تعالى تعليمه العلمين الآخرين وهو
 معنى قوله تعالى ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ ﴾ [البقرة: ٢٨٢] وقوله ﴿ وَالَّذِينَ
 جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ [العنكبوت: ٦٩] وذلك لأن هذه الشريعة المطهرة على
 صاحبها أفضل الصلاة والسلام هي أصل كل سعادة، ومنها تنفرع الخيرات وتنمو
 البركات، وهي الحبل الممدود من السماء إلى الأرض، فمن حفظ هذا العلم الظاهر

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب العلم حديث رقم (١٢٠).

حق حفظه حتى عمل بمقتضاه علمه الله أسرارَهُ، وأسراره هي العلمان الآخران. لأن القرآن جامع الثلاثة علوم، فمن فتح الله بصيرته اطلع على أسرارِهِ، ولا يكون ذلك إلا بالقيام بحق ظاهره من جميع الوجوه، رزقنا الله ذلك وبلغنا ما هنالك، آمين يا رب العالمين انتهى.

قلت: بمجموع كلامه الأول والثاني يفيد أن العلمَ المأمور بكتمه يعلمه خواص الخواص، ولعله فهم من الأمر بالكنم فيه كتمه عن العامة والخاصة، لا عن خاصة الخاصة، وتكون القسمة على هذا رباعية، والرابع هو ما اختص به ﷺ دون غيره من سائر الخلق، كما تقدم نحوه عن صاحب "روح البيان" وتقدم عن الصاوي أن العلم الذي أمر بكتمه كتمه ولم يبلغ منه حرفاً، وهو أوفق باللفظ الذي صدرنا به لقوله فيه: وعلم احتصني به لعلمه أنه لا يقدر على حمله غيري. وعليه فما كان من علم الخواص وخواص الخواص داخل في [٥٥] قسم العلم المخبر فيه، فالخلاف لفظي.

وقال الخادمي في "شرحه للطريقة الحمديدية والسيرة الأحمدية للشبيخ محمد ابركوي" ما نصه: وأما سيرته يعني النبي ﷺ الخاصة الباطنة فأسرّها لخواص أصحابه، لأنها العلوم المخزونة والمعارف الإلهية المكنونة.

وقال في حديث المعراج: وعلمني علوماً شتى: فعلم أخذ عليّ كتماناً، وعلم خبئني فيه، وعلم أمرني بتبليغه... الحديث، فهي موروثه عنه عليه السلام كالعلم الظاهر انتهى.

وقال النابلسي في "شرحه لها" أيضاً ما نصه: وقد قال ﷺ في حديث المعراج كما ذكره القسطلاني في "مواهبه" وغيره: وسألني ربي فلم أستطع أن أجيبه، فوضع يده بين كتفي بلا تكيف ولا تحديد فوجدت بردها، فأورثني علم الأولين والآخرين، وعلمني علوماً شتى: فعلم أخذ عليّ كتماناً إذ علم أنه لا يقدر على حمله أحد غيري، وعلم خبئني فيه، وعلمني القرآن، فكان جبريل يذكرني به، وعلم أمرني بتبليغه إلى لعام والخاص من أمتي. انتهى. وانظره فقد ذكر أن العلم الذي أمره بتبليغه هو علم أسرّه والأحكام، وأن العلم الذي أخذ عليه كتماناً هو علم النبوة مما لا يعلمه إلا

نبي، وأما العلم الذي خيره فيه هو علم الولاية وعلم باطن الشريعة وحقيقتها وأسرارها مما لا يؤخذ إلا بالتقوى وصفاء المعاملة مع الله، وهو العلم الموروث للعلماء بالله وباطنيته محمد ﷺ بأسايد الإلهام، ونقله الكشف التام إلى قلبه ﷺ وباطن حاله.

وقال العلامة أبو مرزوق في " شرحه لردة المديح " لدى قولها في الكلام على الإسراء: وسِرُّ أى مكتتم بعد أن نقل عن [٥٦] بعضهم أنه استشكل أن يقع هذا السر ولا يخبر به رسول الله ﷺ ما نصه: قلت بل هناك علوم لا تُعد وأسرار لا تُحصى لم يفشها رسول الله ﷺ لأحد من البشر إلى أن مات بها ﷺ إذ لا يطبق حملها غيره، وكيف لا وهو مدينة العلم، وإذا كان باب العلم على ﷺ يقول: لو شئت أن أفسر فاتحة الكتاب بوقر سبعين بعيراً لفعلت.

وقد فسر ليلة لترجمان القرآن ابن عمه عبد الله بن عباس رضى الله عنهما حروف كلمة الحمد من بعد العشاء إلى انفجار الصبح ولم يفرغ منها، وكان يصرب صدره بيده ويقول: ها ها علم لو وجدت له حيلة. أترى مدينة العلم التي لا نهاية لها كما أن المتمدن فيها الذى هو العلم كذلك يحاط بسككها وأزقتها هيهات.

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ: علمنى ربى ليلة الإسراء علوماً شتى: فعلم أخذ على كتمانته، وعلم خيّرني فيه، وعلم أمرني أن أبلغه. وهو قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ [المائدة: ٦٧] وكان النبي ﷺ يُسرُّ إلى أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم مما خيره فيه ربه كما يُسرُّ إلى حذيفة رضي الله عنه من علم الحداث وعلم المنافقين. انتهى المراد منه بلفظه.

وقال الشيخ جلال الدين الخلي في " شرحها " لدى المحل المذكور ما نصه: وهذا السر أى الذى أشار إليه البوصيرى مأخوذ من حديث: علمنى ربى ليلة الإسراء علوماً شتى: فعلم أخذ على كتمانته، وعلم خيّرني فيه، وعلم أمرني أن أبلغه. قال على: فكان يُسرُّ إلى أبي بكر وعمر وعثمان وإلى مما خيره فيه. ذكره جمع من الشراح ولم أقف على أصله في كتب الحديث. انتهى منه بلفظه. [٥٧]

قلت: ذكره الإمام الخطيب أبو الربيع سليمان بن سجع السبتي في كتابه "شفاء الصدور من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في الإسراء" عن علي كرم الله وجهه، وأبو الربيع هذا من علماء الأندلس، وقد أتوا في كتبهم بغرائب لم يقف عليها حفاظ المشرق، ولعلمهم وجدوها في بعض الكتب الحديثية المغربية التي اندثرت قديماً، ولم تصل إلى متأخري الحفاظ، وهو بلدي القاضي عياض وأقدم منه، وإياه تبع عياض في كتابه "الشفاء" في أحاديث انتقضت عليه، ونصه في هذا الحديث يأتي بعد إن شاء الله تعالى لكن يأتي عن الحافظ الشامي أنه كذب.

قلت: والجملة المذكورة منه وهي: أورثنى ربي أو علمني ربي علوماً ثلاثة.. إلى آخرها صحيحة المعنى واضحة المبني، ولذا ذكرها غير واحد مُسَلِّمةً، والله أعلم.

وفي "شرح الشيخ الإمام العارف بالله تعالى أبي محمد عبد الله بن أبي حمزة للأحاديث التي انتخبها من البخاري" في الكلام على حديث أسماء في صلاة الكسوف ما نصه: فيه دليل على ما أرى له ﷺ من الغيوب، فله الإخبار به، وله أن لا يخبر به، وله أن يخبر ببعضه ولا يخبر بالبعض، بخلاف الوحي فإن عليه أن يخبر به كله. لأنه عليه الصلاة والسلام لما أرى له هنا ما أرى أخبر ببعض ما رأى، وهو الحجة والبار، وسكت عن الغير، ولم يكن ليفعل ذلك في الوحي إلا أن يخبر به كله كما أوحى إليه، والحكمة في ذلك والله أعلم أنه قد يكون مما يرى أشياء لا يمكن لأحد الاطلاع عليها، ولا يقدر على ذلك إلا هو عليه الصلاة والسلام لما أمده الله به من العون والقوة، بخلاف الوحي فإنه لا يكون إلا بقدر ما [٥٨] تقدر الأمة على نقله. انتهى منه بفظه.

وقد علم منه وما قبله أن العلم الأول من العلوم التي ذكرناها أولاً وهو علم الشريعة الظاهرة به ﷺ كله للخاص والعام، ولم يكن منه حرفاً، وحاشاه من ذلك والله تعالى يقول ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧] والنبي ﷺ يقول: ألا هل بلغت؟ اللهم اشهد. وعاشة

رضى الله عنها تقول: أعظم الفرية على الله من قال إن محمداً ﷺ كتم شيئاً من الوحي^(١).

وفي رواية: مما أمر به. وأن العلمين الأخيرين وهما علم الحقيقة الباطنة وعلم عيب منهما ما هو مخير فيه، ومنهما ما هو مختص به، فالمنتخب به كتمه جميعه ولم يفش منه لأحد من الخلق حرفاً ولا كلمة، لأنه لا يطيقه غيره، والمخير فيه أفشى منه لخاصة الخاصة ما يليق بكمالهم ومرتبهم، ثم للخاصة ما يليق بقبائليتهم واستمداداتهم، كل واحد على قدر مرتبه وما يليق بمقامه وحالته.

ومن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه - أبو بكر الصديق -

ومن الصحابة الذين خصهم النبي ﷺ بشيء من هذا العلم المخير فيه كما أشير إليه سابقاً سيدنا أبو بكر الصديق رضي الله عنه فإنه انفراد عنه ﷺ بعلم المعرفة بالله تعالى المعرفة لخاصة الكاملة الوافية، وما يفيد قوة الإيمان واليقين والقدرة بعده على تقوية الدين ومعرفة دقائق السوحيذ وخفائيه التي لا يطلع عليها كل العبيد، وبالإطلاع على الأسرار الخفية والكمالات الحقيقية النبوية على ما يقع في نفسه ﷺ من المراتد وما يديه من الرموز والإشارات.

وقد ذكر بعضهم أنه كان بينه وبين النبي ﷺ إشارات أزلية [٥٩] لا يعرفها غيرهما، وأن صحبته لرسول الله ﷺ كانت أزلية.

وأخرج الشيخ أبو حفص الملائني في "سيرته" كما عزاه له المحب الطبري في "الرياض النضرة" عن عمر رضي الله عنه قال: كنت أدخل على رسول الله ﷺ وهو وأبو بكر يتكلمان في علم التوحيد، فأجلس بينهما كأني زنجي، لا أعلم ما يقولان.

وفي لفظ عنه ذكره بعضهم: أن رسول الله ﷺ كان يتكلم أحياناً مع أبي بكر بكلام لا أفهمه، كأني بينهما رجل طمطماني. يعني أعجمياً لا يفهم كلام العرب.

(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٢٥٧/١)، رقم (٦٠) وأبو عوانه (١٣٦/١).

وأخرج الشيخان في مواضع ومسلم في الفضائل عن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله ﷺ جلس على المنبر - وفي رواية: خطب الناس - فقال: إن عبداً خيرته الله بين أن يؤتیه من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده، فاختار ما عنده، فبكى أبو بكر وقال: يا رسول الله فدينك بآبائنا وأمهاتنا. قال: فعجبنا له - وفي رواية: لبكائه - وقال الناس: انظروا إلى هذا الشيخ يخبر رسول الله ﷺ عن عبد خيره الله بين أن يؤتیه من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده، وهو يقول فدينك بآبائنا وأمهاتنا. قال: فكان رسول الله ﷺ هو المخير، وكان أبو بكر أعلمنا به... الحديث (١).

فهم أبو بكر من قوله إن عبداً... إلى آخره إشارته ﷺ وأنه يريد نفسه الشريفة لكمال اطلاعه على باطنه ﷺ وإشاراته، ولذلك بكى، ولم يفهم ذلك غيره لبعده عن مرتبته، ولذلك تعجبوا من بكائه.

وفي "لطائف المنن" لابن عطاء الله ما نصه: وسمعتني يعني الشيخ أنا العباس المرسى رحمه يقول: قال رسول الله ﷺ [٦٠] لأبي بكر: يا أبا بكر أتريد أن أدعوك لأمر؟ قال: وما هو يا رسول الله؟ قال: هو ذاك.

قال: وسمعتني يقول قال رسول الله ﷺ: يا أبا بكر أتعلم يوم يوم؟ قال: نعم يا رسول الله سألتني عن يوم المقادير، ولقد سمعتك حينئذ وأنت تقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله انتهى.

وفي عبارة غيره: أن النبي ﷺ كان يقول له: يا أبا بكر أتدرى يوم لا يوم؟ ويتبسم فيقول نعم يا رسول الله. قال: ومعناه أتدرى لما كان كذا وكذا قبل خلق الأيام انتهى.

وفي "اليواقيت" للشعراني ما نصه: اعلم رحمك الله أن أصل دليل القوم في رمزهم الأمور ما روى في بعض الأحاديث: أن رسول الله ﷺ قال يوماً لأبي بكر

(١) أخرجه البخاري (١٤١٧/٣)، رقم (٣٦٩١) ومسلم (١٨٥٤/٤)، رقم (٢٣٨٢)، والترمذي (

٦٠٨/٥، رقم (٣٦٦٠) وقال: حسن صحيح.

الصديق: أتدرى يوم يوم؟ فقال أبو بكر: نعم يا رسول الله، لقد سألتني عن يوم المقادير.

وروى أيضاً أنه قال له يوماً: يا أبا بكر أتدرى ما أريد أن أقول؟ فقال: نعم، ر ذلك هو ذلك. حكاها الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله في بعض كتبه انتهى.

وفي "الإبريز" نقلاً عن شيخه رحمه الله قال: إن الإيمان بالله تعالى كان في النبي ﷺ على كيفية خاصة لو طرحت على أهل الأرض صحابة وغيرهم لذابوا، وورث أبو بكر رحمه الله من تلك الكيفية شيئاً قليلاً على قدر ما تطيقه ذاته، ومع ذلك لم يكن في أمة النبي ﷺ من يطبق أبا بكر في ذلك ولا من يدانيه، لا من الصحابة ولا من غيرهم من أهل الفتح الكبير، لأن النبي ﷺ بلغ في أسرار الألوهية وحقائق الربوبية ودقائق العرفان مبلغاً لا يكيف ولا يطاق، وكان يتكلم مع أبي بكر في البحور التي [٦١] كان يحدّثها عليه السلام فارتقتى أبو بكر المرتقى المذكور، ومع ذلك فكان النبي ﷺ في ثلاث سنين الأخيرة لا يتكلم معه في تلك الحقائق خيفةً عليه أن يذوب انتهى.

وفيه أيضاً نقلاً عن شيخه أنه كان يقول: ما في أمة النبي ﷺ من يطبق أبا بكر في العرفان، وليس في أوليائها وصالحيتها من يعرف باطن النبي ﷺ كمعرفة أبي بكر، فهو سيد العارفين وإمام المحيين انتهى.

ومن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه - عمر بن الخطاب -

ومنهم سيدنا عمر بن الخطاب رحمه الله فإنه انفرد عنه ﷺ بمعرفة الشريعة وأسرارها وحكمها، وما ينشأ عن العمل بها، وبخصلة الصيحة للمؤمنين والنظر لهم وإيثارهم على نفسه، وتدبير أمر جيوشهم، وما يصلح عامتهم وخاصتهم، وبمرتبة المحادثة التي هي مرتبة كبرى ودرجة زلّفى يخص الله بها من أحبه من صفوته وكبار أهل ولايته.

أخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وحسنه وصححه والطبراني في "الكبير" عن ابن عمر، وأحمد وأبو داود وأبو يعلى والرويان والضياء والحاكم عن أبي ذر^(١)، وأحمد وأبو يعلى وتمام وأبو نعيم في "الحلية" والحاكم وصححه على شرط مسلم وأقرره عليه عن أبي هريرة، وتمام وابن عساكر عن أبي سعيد، والطبراني في "الكبير" عن بلال المؤذن وعن معاوية بإسناد فيه ضعفاء ومختلط عن النبي ﷺ قال: إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه^(٢).

وأخرج الحكيم الترمذي في "الترادر" من حديث الفضل بن العباس مرفوعاً: الحق بعدى مع عمر^(٣).

وأخرج الطبراني في "الكبير" وابن عدى في "الكامل" وأبو نعيم في "فضائل الصحابة" وابن عساكر في "تاريخه" عنه أيضاً مرفوعاً: عمر معي، وأنا مع عمر، والحق بعدى مع عمر حيث كان.

وأخرج أحمد والترمذي والحاكم عن عقبة بن عامر، والطبراني في "الكبير" عن عصمة [٦٢] بن مالك مرفوعاً: لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب.

وأخرج الترمذي والحاكم في "المستدرک" عن أبي بكر مرفوعاً: ما طلعت الشمس على رجل خير من عمر^(٤). أى أن ذلك يكون في زمن إفضاء الخلافة له إلى موته فإنه حينئذ أفضل أهل الأرض.

(١) حديث أبي ذر: أخرجه أحمد (١٦٥/٥، رقم ٢١٤٩٥) وأبو داود (١٣٩/٣، رقم ٢٩٦٢) والحاكم (٩٣/٣، رقم ٤٥٠١). قال الميمني (٦٦/٩): رواه الطبراني، وفيه أبو بكر بن أبي مريم، وقد اختلط.

(٢) ذكره الحكيم (٣١/٢)، وأخرجه ابن عساكر (١٢٦/٤٤).

(٣) أخرجه الطبراني (٢٨٠/١٨، رقم ٧١٨) والأوسط (١٠٤/٣، رقم ٢٦٢٩) قال الميمني (٩/٢٦) فيه من لم أعرفهم. وابن عساكر (١٢٦/٤٤) والديلمي (٥٦/٣، رقم ٤١٤٧).

(٤) أخرجه الترمذي (٦١٨/٥، رقم ٣٦٨٤) وقال: غريب. واليزار (١٥٩/١، رقم ٨١)، والحاكم (٩٦/٣، رقم ٤٥٠٨) وقال: صحيح الإسناد وقال النحوي (٩١/٤): هو كذاب.

وأخرج الطبراني وأبو نعيم: أنه ﷺ صعد المنبر يوماً وقال: الحمد لله الذي صيرني ليس فوقى أحد. ثم سزل، فقيل له في ذلك، فقال: إنما فعلته إظهاراً لشكري. وأخرج أحمد والبخاري عن أبي هريرة، وأحمد ومسلم والترمذي والنسائي عن عائشة مرفوعاً: قد كان فيما مضى قللكم من الأمم أناس محدثون^(١). قيل معناه ملهمون، وقيل صادقو الظن، ما ظنوا شيئاً إلا كان كما ظنوا، وقيل يجري الصواب على الستتهم بلا قصد منهم، وقيل تكلمهم الملائكة بلا نبوة.

وقال الشيخ في "فتوحاته": هم صنفان: صنف يحدثهم الحق تعالى من خلف حجاب، وصنف تحدثهم الأرواح الملكية في قلوبهم، وأحياناً على آذانهم، وقد يكتب لهم، وهم كلهم أهل حديث. راجعه في الباب الثالث والسبعين، قال في الحديث: فإن يكن في أمتي منهم أحد فإنه عمر بن الخطاب.

وقد ذكروا أنه ﷺ كان يزن الواردين عليه بميزان الشرع فلا يخطئ، وما سمع يقول لشيء قط إني لأظنه كذا إلا كان كما ظن.

وأخرج أبو نعيم وابن عساكر عن ابن عمر مرفوعاً: ما قال الناس في شيء وقال فيه عمر بن الخطاب إلا جاء القرآن نحوه ما يقول^(٢).

وله ﷺ موافقات وافق فيها الله، وإن شئت قلت وافقه الحق تعالى فيها، ولما توفى قال ابن مسعود: إن لأحسب هذا الرجل ذهب بتسعة أعشار العلم، فقيل له: أتقول هذا وأصحاب رسول الله ﷺ متوافرون؟ فقال: إني لست أعني العلم الذي تذهبون

(١) حديث أبي هريرة: أخرجه أحمد (٣٣٩/٢)، رقم (٨٤٤٩)، والبخاري (١٢٧٩/٣)، رقم

(٣٢٨٢)، حديث عائشة: أخرجه أحمد (٥٥/٦)، رقم (٢٤٣٣٠)، ومسلم (١٨٦٤/٤)، رقم (٢٣٩٨).

والترمذي (٦٢٢/٥)، رقم (٣٦٩٣)، وقال: حديث صحيح. والنسائي في الكبرى (٣٩/٥)، رقم

(٨١١٩).

(٢) أخرجه ابن عساكر (١١١/٤٤).

إليه، إنما أعنى العلم بالله عز وجل. أخرجه أبو خيثمة في "كتاب العلم" وذكره في "القوت" [٦٣] و"الإحياء" والشيخ عبد الجليل بن موسى القصرى في "شعبه".

ومن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه - عثمان بن عفان -

ومنهم سيدنا عثمان بن عفان ؓ فإنه انفرد عنه ﷺ بمعرفة علم الطريقة المتعلق بالقلوب وأدوائها وعلاجاتها وما تصلح به وما لا، وبعلم المكاشفات والرياضات والمعاملات، وما يحصل به الرسوخ والثبات، وبخصلة الحياء التي هي من أنخص خصال الإيمان وأكملها وأشرفها حتى إن كانت الملائكة تستحي منه من كثرة حيائه، وقال عليه السلام فيه: ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة. أخرجه أحمد ومسلم عن عائشة^(١).

زاد في حديث آخر: والذي نفس محمد بيده إن الملائكة تستحي من عثمان كما تستحي من الله ورسوله. أخرجه أبو يعلى عن ابن عمر، والرويان وابن عدى عن ابن عباس^(٢).

وأخرج الملاحى في "سيرته" عن ابن عمر مرفوعاً: عثمان أحبي أمي وأكرمها^(٣). وفي حديث أحمد عن عائشة وحفصة مسارة النبي ﷺ له في مرضه الذي توفى فيه ثلاث مرات، وفي كلها يقول له النبي ﷺ: أفهمت ما قلت لك؟ فيقول: نعم. ولم يدر أحد ما سارره به. راجع "الرياض النضرة" لمحّب الدين الطبرى.

(١) أخرجه مسلم (١٨٦٦/٤)، رقم (٢٤٠١) وأحمد (٦٢/٦)، رقم (٢٤٣٧٥).

(٢) حديث ابن عمر: أخرجه أبو يعلى (٣٧٩/١٢)، رقم (٦٩٤٧)، وقال الهيثمى (٨٢/٩): فيه إبراهيم بن عمر بن أبيان وهو ضعيف، وحديث ابن عباس: أخرجه ابن عدى (٢١/٧)، ترجمة ١٩٦٠ البضر بن عبد الرحمن الخزاز).

(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٥٦/١).

ومن احتصمهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه - علي بن أبي طالب - عليه السلام
ومهم سيدنا علي بن أبي طالب عليه السلام وكرم وجهه فإنه انفرد عنه عليه السلام نخصة
الشجاعة وبعم الباطن الحقيقي الذي تنفر عنه سائر العلوم، وتعرف به الأسماء
كنها، وتستطلق منه جميع الفهوم.

أخرج الترمذى فى المناقب من "جامعه" والحاكم فى "المستدرک" وأبو نعیم فى
المعرفة وابن مردويه والخطيب فى تلخیص المتشابه وابن النجار فى تاریخه وأبو الحسن
على بن عمر الحربى فى أماليه عن على والحاكم فى المستدرک وصححه أيضاً والطبرانى
فى "الكبير" وأبو الشيخ ابن حبان فى كتاب "السنة" له [٦٤] وابن حبان والعقلى
كلاهما فى "الضعفاء" وابن عدى فى "كامله" والخطيب فى "جامعه" كلهم من
حديث أبى معاوية الضير - وهو ثقة حافظ - عن الأعمش عن مجاهد عن ابن
عباس، والحاكم فى "المستدرک" وابن عدى فى "كامله" عن جابر رفعوه: أنا مدينة
العلم وعلى بابها^(١).

زاد الحاكم وابن عدى فى روايته عن جابر، وابن مردويه عن على، والخطيب
وعيره عن ابن عباس: فمن أراد العلم فليأت الباب.

والطبرانى فى "الكبير" عن ابن عباس: فليأته من بابها^(٢).

ولابن جرير فى "تهذيبه" والعقلى عنه: فمن أراد المدينة فليأتها من بابها.

ولابن حبان عنه: فمن أراد الدار فليأتها من قبل بابها.

ولأبى الحسن الحربى فى "أماليه" عن على: أنا مدينة العلم وأنت بابها يا على،
كذب من زعم أنه يدخلها من غير بابها.

(١) حديث ابن عباس: أخرجه الحاكم (١٣٧/٣، رقم ٤٦٣٧) والخطيب (١٧٢/٧) وابن عدى
(٤١٢/٣ ترجمة ٨٤٠). حديث جابر: أخرجه الحاكم (١٣٨/٣، رقم ٤٦٣٩).

(٢) أخرجه الطبرانى (٦٥/١١، رقم ١١٠٦١)، قال أفيشى (١١٤/٩): فيه عبد السلام بن صاح
أخرى وهو ضعيف.

وأورده في " المصاييح الحسان " عن علي بلفظ: أنا دار العلم وعسى بإيها.
والصواب أنه حديث حسن كما انفصل عنه السيوطي في " اللآلئ الكبرى " و
التعقيبات " و " الدر " وغيرها، والسحاوي في " المقاصد الحسنة " وسبقتها إليه
الحافظان صلاح الدين الملائي في " أجوبته عن الأحاديث التي تعقبها السراج القزويني
على مصاييح البغوي " وادعى أنها موضوعة، وابن حجر في فتاياه، وفي " أجوبته "
أيضاً عن الأحاديث المذكورة خلافاً لابن الجوزي في " موضوعاته " والذهبي في "
الميزان " وغيره وابن تيمية في " فتاويه " وغيرهم، ولا صحيح خلافاً للحاكم.

وفي " التيسير " للشيخ عبد الرؤوف المناوي: هو حسن باعتبار طريقه لا صحيح
ولا ضعيف فضلاً عن كونه موضوعاً، ووهم ابن الجوزي. انتهى.

وفي " شرح ابن حجر على همزية البوصيري ": التحقيق أنه حسن. ثم قال بعد
كلام: ثبت أنه حسن مقارب الصحيح لما علمت من قول ابن حجر: إن رواته كتبهم
رواة الصحيح إلا الهروي، وإن الهروي وثقه جماعة وضعفه آخرون انتهى.

وفي " اللآلئ " أن أبا الصلت عبد السلام بن صالح الهروي هذا لم ينفرد به عن
أبي معاوية، [٦٥] بل تابعه عليه محمد بن جعفر العبدى، وهو ثقة كما قاله ابن معين،
ثم نقل عن الخطيب في " تاريخه " قال: قال القاسم بن عبد الرحمن الأنباري سألت
يحيى عن هذا الحديث فقال: هو صحيح. قال الخطيب: أراد أنه صحيح من حديث
أبي معاوية وليس يبطل، إذ قد رواه غير واحد عنه.

وفي " جمع الجوامع " للسيوطي بعد نقله لقول من صوب أنه من قسم الحسن ما
نصه: وقد كنت أجيب بهذا الحديث دحراً إلى أن وقفت على تصحيح ابن جرير
لحديث علي في " تهذيب الآثار " مع تصحيح الحاكم لحديث ابن عباس فاستخرت الله
تعالى وحزمت بارتفاع الحديث عن مرتبة الحسن إلى مرتبة الصحة، والله أعلم.

وفي كتاب " مفاتيح الخزان العلمية " لمسيدي علي وفا قال: ساء في آخر
المحمدي: أنا مدينة العلم وعلي بإيها. وهذا الخبر وإن كان ناقلوه عند المحدثين غير
ثقات فإن شاهد الحال وهو الكشف الصحيح يشهد به.

ومعاد هذا الحديث أنه عليه السلام هو محل العلم الإلهي والكوني ومعدته ومقره وموطئه، والجامع لأصوله وفروعه كلها، والمستوى على وسائله ومقاصده بأجمعها، ومنه يلتبس، وعنه يؤخذ ويقتبس، وما من علم من العلوم الظاهرة والباطنة الدنيوية والأخروية الأصلية والفرعية إلا وإليه مرجعها وهو منبعها، فهو ﷺ مفيد لا مستفيد، وأرواح العظماء وقلوب العارفين من الأنبياء والمرسلين وسائر عباد الله الصالحين تتلقى من روحه العلم والحكمة والمعارف الربانية والأسرار الملوكوتية، ولهذا سمي روحه أبا الأرواح كما روى في قوله: أنا يعسوب الأرواح. أى أصلها وكبيرها، فعلوم العلماء ومعارف العارفين وحكم الحكيميين مستفادة من علومه ﷺ ومعارفه وحكمه، وكل ما علمه العالمون واستفاده العارفون [٦٦] وفهمه الحكماء من علوم ومعارف وحكم الجميع نقطة من بحر ﷺ فهو مدينة العلوم وبحرها، وقلبه معدنها وباطنه مهبطها ومرسأها، وعلى ﷺ هو الباب والطريق الذى يسلك منه إلى هذا الختاب.

وأخرج الترمذى وقال حسن غريب، وأبو نعيم في " الحلية " وابن جرير في " تهذيبه " وقال هذا خير عندنا صحيح، وابن مردويه عن علي مرفوعاً: أنا دار الحكمة وعلى باهما^(١).

وأخرج أبو الحسن شاذان الفضلى في " خصائص على " والخطيب في " تلخيص المشابه " من طريق الدارقطنى عن جابر مرفوعاً: أنا مدينة الحكمة وعلى باهما، فمن أراد المدينة فليأت إلى باهما.

وأخرج الديلمى في " مسند الفردوس " من حديث أبي ذر مرفوعاً: على باب علمى، ومبين لأمتى ما أرسلت به من بعدى، حبه إيمان، وبغضه نفاق، والنظر إليه رافة^(٢).

(١) أخرجه الترمذى (٦٣٧/٥، رقم ٣٧٢٣) وقال: غريب. وأبو نعيم في الحلية (٦٤/١).

(٢) أخرجه الديلمى (٦٥/٣، رقم ٤١٨١).

وأخرج ابن عدى فى " كامله " من حديث ابن عباس مرفوعاً: على عبية علمى^(١). أى موضع سرى ومحل نفائسى.

وأخرج أبو عمر فى " الاستيعاب " عن ابن عباس أيضاً قال " والله لقد أعطى على بن أبى طالب تسعة أعشار العلم، ولم الله لقد شارككم فى العشر العاشر.

وأخرج الديلمى عن سلمان مرفوعاً: أعلم أمتى من بعدى على بن أبى طالب^(٢).

وأخرج القلى وأبو عمر فى " الاستيعاب " عن عبد الملك بن أبى سليمان قال قلت لعطاء: أكان فى أصحاب رسول الله ﷺ أحد أعلم من على؟ قال: لا والله ما أعلمه. وفى رواية قال: ما أعلم.

وقد كان ﷺ يقول معاشر الناس: سلونى قبل أن تفقدونى. يقولها ثلاث مرات، ويقول: سلونى فإنكم لا تسألون مثلى. ويقول: سلونى عن طرف السماء فإنى أعلم به من طرف الأرض.

وأخرج عبد الرزاق وابن عبد البر وابن الأنبارى فى " المصاحف " عن أبى الطمىل قال: شهدت علياً وهو يخطب ويقول: سلونى فوالله لا تسألونى عن شىء يكون فى يوم القيامة إلا [٦٧] حدثكم به. وفى رواية ذكرها ابن عبد البر: فوالله لا تسألونى عن شىء إلا أخبرتكم، وسلونى عن كتاب الله، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أبليلاً نزلت أم بنهار، أم فى سهل أم فى جبل^(٣).

(١) أخرجه ابن عدى (١٠١/٤)، ترجمة ٩٥٠ ضرار بن صرد) وقال: هو فى جملة من ينسبون إلى الشيع بالكوفة. وأورده الذهبى فى الميزان (٤٤٩/٣) ترجمة ٣٩٥٥ ضرار بن صرد) وقال: قال البخارى وغيره: متروك.

(٢) أخرجه الديلمى (٣٢٠/١)، رقم ١٤٩١.

(٣) أخرجه عبد الرزاق فى تفسيره (٢٤١/٣)، والشاشى (٩٦/٢)، رقم ٦٢٠، وابن جرير (٢٦/

وأخرج أحمد في "المنقب" والبيهقي في "المعجم" عن سعيد بن المسيب قال: لم يكن أحد يقول سلوني إلا علياً.

وأخرجه أيضاً أبو عمر في "الاستيعاب" ولفظه: ما كان أحد من أصحاب رسول الله ﷺ من الناس يقول سلوني غير علي بن أبي طالب^(١).

وأخرج ابن سعد في "طبقاته" وأبو نعيم في "الحلية" عن علي قال: والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم نزلت، وأين نزلت، وعلى من نزلت، إن ربي وهب لي قلباً عقولاً، ولساناً طلقاً سؤلأ^(٢).

وأخرج ابن أبي شيبة في "المصنف" وأبو نعيم في "الحلية" عن علي أيضاً أنه قال علي منبره: وإني أنا فقأت عين الفتنة ولم أكن فيكم ما قوتل فلان وفلان وأهل السهروان، وإني الله لولا أن تتكلموا وتدعوا العمل لحديثكم بما سبق لكم على لسان نبيكم ﷺ ثم قال: سلوني فإنكم لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة إلا حديثكم به^(٣).

وروى عنه مما ذكره غير واحد كالشيخ الأكبر في "فتوحاته" في الباب الثلاثين وصاحب القوت والإحياء والراغب الأصبهاني في كتاب "الذريعة" وابن القيم في "مفتاح دار السعادة" أنه ضرب بيده إلى صدره وتنهد وقال: إن ها هنا علوماً حمة لو وجدت لها حمة. وهو جملة من حديث طويل أخرجه ابن الأنباري في "المصاحف" والمرهبي في "العلم" ونصر في "الحجة" وأبو نعيم في كتابه "الحلية" وابن عساكر عن كميل بن زياد قال:

(١) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (٦٤٦/٢) رقم (١٠٩٨) وذكره النووي في تهذيب الأسماء (١/٣١٧).

(٢) أخرجه ابن سعد (٢/٣٣٨).

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة (٧/٥٢٨)، رقم (٣٧٧٣٤)، وأبو نعيم في الحلية (٤/١٨٦).

أحمد بيدي على بن أبي طالب فأخرجني إلى ناحية الجبانة، فما أضحى أى برر
 لصحراء جلس ثم تنفس ثم قال: يا كميل بن زياد إن هذه القنوب أوعية، فخبرها
 أوعاها، احفظ عني ما أقول لك [٦٨] الناس ثلاثة، فعالم رباني، ومتعلم على سبيل
 بحجة، وهمع رعا ع أتباع كل ناعق، يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم، ولم
 يلجئوا إلى ركن وثيق، العلم خير من المال، العلم يحرسك وأنت تحرس المال، العلم
 يذكرك على العمل، والمال تنقصه النفقة، ومحبة العالم دين يدان بها، العلم يكسب العالم
 الطاعة في حياته وجميل الأحداث بعد موته، وصناعة المال تزول بزواله، مات خزان
 الأموال وهم أحياء، والعلماء باقون ما بقى الدهر، أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب
 موحودة، هاه إن هاهنا - وأشار بيده إلى صدره - علما لو أصبت له حملة، بلى
 أصبته لقنا غير مأمون عليه يستعمل آلة الدين للدنيا، يستظهر بحجج الله على كتبه.
 وسعته على عباده، أو منقادا لأهل الحق لا بصيرة له في إحيائه، يقتدح الشك في نفسه
 سأل عارض من شبهة، لاذا ولا ذاك، أو منهوم بالذات سلس القياد للشهوات، أو
 معرى يجمع الأموال والادخار وليس من دعاة الدين أقرب شيها بهما الأنعام السائمة.
 كذلك يموت العلم بموت حامله، اللهم بلى لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة لثلا
 تبطل حجج الله وبيئاته، أولئك هم الأقلون عددا، الأعظمون عند الله قدرا، هم يدفع
 الله عن حججه حتى يؤدوها إلى نظرائهم ويزرعوها في قلوب أشباههم، هجم بهم
 العلم على حقيقة الأمر فاستلنوا ما استوعر منه المترفون، وأنسوا بما استوحش منه
 الجاهلون، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمنظر الأعلى، أولئك خلفاء الله في
 بلاده ودعائه إلى دينه، هاه وهاه إن هاهنا وأشار بيده إلى صدره لعلما جما لو أصبت
 له حملة يعني من يحمله ويفهمه، وهذا في زمانه مع كثرة الصحابة ووفرة أنوارهم
 وإخلاصهم.

وفي الرسالة الدنية للغزالي ما نصه: وقال أمير المؤمنين على بن أبي طالب كرم الله
 وجهه: أدخلت لسان في فمي فافتتح في قلبي ألف باب من العلم مع كل باب ألف

باب، وقال: لسو وضعت لي وسادة وجلست عليها لحكمت بين أهل التوراة بنورا قم، وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم، وبين أهل القرآن بقرآنهم، ولقلت في الباء من بسم الله الرحمن الرحيم وقرأ سبعين جملا.

قال الغزالي: وهذه مرتبة لا تنال بمحرد التعلم البشري بل يتجلى المرء بهذه المرتبة بقوة العلم اللدني انتهى.

وفي الفسوث والإحياء وشرح ابن أبي حمزة لمختصره للبخاري نقلا عنه ﷺ قال لو شئت لأتيتك سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب.

قال القاشاني في لطائف الأعلام في إشارات أهل الإلهام في ترجمة العلم اللدني بعد نقله لكلام الغزالي السابق ما نصه: بل أقول قد رأينا من شيخنا علاء الدولة السمناني رحمه الله عليه صلى المغرب ثم جلس في محرابه ففتح عليه في تفسير الباء من بسم الله فيما بين صلاة المغرب والعشاء من العلوم ما لا يمكن تدوينه وكتابته إلا في شهور كثيرة، ومن رأى مثل هذا من بعض التابعين علم معنى ما ذكره على كرم الله وجهه فإنه أولى بذلك كما شهد له رسول الله ﷺ بقوله أنا مدينة العلم وعلى بابها.

وفي درر الغواص نقلا عن سيدي علي الخواص ﷺ أنه عليه السلام لما لقى على بن أبي طالب كلمة الشهادة وخلع عليه علومها صار يقول عندي من [٦٩] العلم الذي أسره إلى رسول الله ﷺ ما ليس عند جبريل وميكائيل فقال ابن عباس: كيف ذاك يا أمير المؤمنين فقال إن جبريل عليه السلام تخلف عن رسول الله ﷺ ليلة الإسراء، وقال ما منا إلا وله مقام معلوم، فلا يدري ما وقع لرسول الله ﷺ بعد ذلك.

وقد قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام بن أحمد بن غانم المقدسي في كتابه حل الرموز ومفاتيح الكنوز لدى ذكره لحديث أنا مدينة العلم وعلى بابها ما نصه: فلا يخرج من المدينة شيء حتى يمر بالباب، ومن سر هذا الكشف كان يقول على ﷺ لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا معناه لو كشف الغطاء عن المخلوقات حتى أشاهدها

بعين البصرة مما وراءه من علم الأولين والآخرين فما أراد بكشف الغطاء إلا عن المحلوقات لا عن الخالق لأنه لا يوصف بذلك انتهى.

وفي اللوائح للشيخ إسماعيل حقي صاحب روح البيان في لائحة هذا الحديث بعد ما ذكر أن الباب يعد من البيت وأجزائه ما نصه: فعلم منه أقرية على كرم الله وجهه لرسول الله ﷺ من سائر الأصحاب في العلم اللدني فهو أسرار الخليفة على التحقيق، وهو قطب الوجود بعد رسول الله ﷺ في التجلي الحقي بعد العلمي والعيني، وأما غيره من الخلفاء فليسوا بجمده المثابة، وإن كانوا كلهم واصلين إلى عين اليقين لكن ذلك لا يقدح في شأنهم أصلاً لأن المقصود الوصول إلى الحقيقة سواء أعطى التصرف فيها أم لا، وقد حصل هذا الوصول للكل باعتبار هذا، واعرف سر رجوع سلسلة أرباب الطرق من أهل الحق إليه ﷺ دون غيره والتفصيل أن لكل ولي حالة غالبية في داته من الخلال والجمال والفيض والبسط والشرعية والطريقة والمعرفة والحقيقة فأبو بكر ﷺ [٧٠] ومن يليه في الخلافة لكل منهم في المراتب الأربع، لكن المعرفة كانت عامة في الصديق، والشرعية في الفاروق، والطريقة في ذي النورين، والحقيقة في المرتضى، انتهى المراد منه بلفظه.

وفي "جواهر المعاني وبلوغ الأمان" في فيض أبي العباس أحمد بن محمد بن المختار التجاني الحسني نقلاً عن شيخه المذكور قال: ما يصل شيء في الوجود من العلم مطلقاً إلا من صهريج على ﷺ لأنه باب مدينة علمه ﷺ لا من الخلفاء الأربعة ولا من الصحابة بأجمعهم، وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما: انقسم العلم كله عشرة أجزاء، تسعة كلها لعلي ما شاركه فيها أحد، والعشر كله مقسوم بين الخلق، وكان يُعلم الناس بالعشر الباقي انتهى.

وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول: جميع ما أبرزته لكم من التفسير فإنما هو عن علي كرم الله وجهه.

وسياتي قريباً في كلام عز الدين ابن غانم المقدسي أن علياً ﷺ كان يقول: إن بين جنبيَّ علما لو قلت لخصيتم هذه من هذه.

وأورده غيره بلفظ: لو وضعت المصصامة على رأسي، أو لأطحت هذه -
يعني الجمجمة - من هذه - يعني الجنة. والكلام في علمه ﷺ كثير.

ومن اختصاصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه (عبد الله بن عباس رضي الله عنهما)
ومنهم سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما فإنه انفرد عنه ﷺ بمعرفة رموز
القرآن وإشاراته، وما انطوى عليه من أسرارته ومخباته، حتى أنه كان يقول: لو ضاع لي
عقال بعير لوجدته في كتاب الله تعالى، ولذا لقب بالبحر وبالبحير وبحير الأمة
وبترجمان القرآن، وفي البخاري عنه قال: ضَمِنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى صَدْرِهِ وَقَالَ «
اللَّهُمَّ عَلِّمُهُ الْكِتَابَ» (١).

وأخرج البغوي في "معجم الصحابة" عن ابن عمر عن عمر قال لاسن عباس:
إني رأيت رسول الله ﷺ دعاك يوماً فمسح رأسك وقال: اللهم فقهه في الدين وعلمه
التأويل.

وأخرج ابن سعد في "طبقاته" [٧١] عن طاووس عن ابن عباس قال: دعاني
رسول الله ﷺ فمسح على ناصيتي وقال: اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب (٢).

وفي "الفتوحات المكية" في الباب الثلاثين ما نصه: وكان من الأفراد أيضاً -
يعني أفراد الأولياء الحاملين للأسرار - عبد الله بن عباس البحر، كان يلقب به لاتساع
علمه، فكان يقول في قوله عز وجل ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ
مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢]: لو ذكرت تفسيره لرجتموني. وفي
رواية أقوى: لقلتم إني كافر انتهى.

ومثله نقله في مقدمة الكتاب، وذكره أيضاً الغزالي في كتابه "الإحياء" في الفصل
الثاني من كتاب قواعد العقائد.

(١) أخرجه البخاري كتاب العلم حديث رقم (٧٥).

(٢) أخرجه ابن سعد (٣٦٥/٢).

وفي " القوت " لدى ذكره لهذه الآية ما نصه: وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول: لو فسرت لكم هذه الآية لكفرتم. قيل: وكيف؟ قال: تنكرونها، وإنكاركم لها كفر بها. وفي لفظ آخر: لو فسرت الآية التي في سورة النساء القصوى - يعني سورة الطلاق - لرجتموني بالحجارة، معناه لكفرتموني لأنهم لا يقتلون إلا كافرا عندهم انتهى.

ومن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه - حذيفة بن اليمان -

ومنهم سيدنا حذيفة بن اليمان رضي الله عنه فإنه انفرد عنه ﷺ بعلم الكوائن والفتن التي تحدث، وبالإطلاع على أسرار المنافقين وأحوالهم، فأخرج مسلم عنه قال: والله إنى لأعلم الناس بكل فتنة هي كائنة فيما بيني وبين الناس، وما بي إلا أن يكون رسول الله ﷺ أسراً إلى في ذلك شيئاً لم يحدثه غيري.

وأخرج أيضاً عنه قال: أخبرني رسول الله ﷺ بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة، فما منه شيء إلا قد سألته إلا أني لم أسأله ما يخرج أهل المدينة من المدينة.

وأخرج أحمد ونعيم بن حماد في " الفتن " والرويان عنه قال: أنا أعلم الناس بكل فتنة هي كائنة إلى يوم القيامة، وما بي أن يكون رسول الله ﷺ [٧٢] أسراً إلى في ذلك شيئاً لم يحدث به غيري، ولكن رسول الله ﷺ حدث مجلساً أنبأهم فيه عن الفتن التي تكون، منها صغار ومنها كبار، فذهب أولئك الرهط كلهم غيري^(١). قال في " كنز العمال " و " منتخبه " : وسنده حسن.

وأخرج نعيم بن حماد في " الفتن " عنه قال: لو حدثكم بكل ما أعلم ما رقدتم في الليل^(٢). قال في " الكنز " و " منتخبه " : وسنده ضعيف.

(١) أخرجه أحمد (٣٨٨/٥)، رقم (٢٣٣٣٩)، ونعيم بن حماد (٢٨/١)، رقم (٣).

(٢) أخرجه نعيم بن حماد في الفتن (٣٢/١)، رقم (١٨).

وأخرج أيضاً عنه قال: ما أنا إلى طريق من طرقكم بأحدى منى بكل فتنة كائنة هي وسائقها وقائدها إلى يوم القيامة^(١).
 وأخرج أيضاً عنه قال: والله ما أنا بالطريق إلى قرية من القرى ولا إلى مصر من الأمصار بأعلم منى بما يكون من بعد عثمان بن عفان^(٢).
 وأخرج ابن أبي شيبة عنه قال: لو حدثتكم ما أعلم لا تفرقتم على ثلاث فرق: فرقة تقاتلني، وفرقة لا تنصرن، وفرقة يكذبني^(٣).
 وأخرج أيضاً عنه أنه قال لعثمان: والله لتخرجن إخراج الثور، ولتذبحن ذبح الجمل^(٤).

وأخرج أيضاً عن جندب الخير قال: أتينا حذيفة حين سار المصريون إلى عثمان فقلنا: إن هؤلاء قد ساروا إلى هذا الرجل، فما تقول؟ قال: يقتلونه والله. قلنا: فأين هو؟ قال: في الجنة والله. قلنا: فأين قتلته؟ قال: في النار والله^(٥).
 وأخرج نعيم بن حماد عنه قال: لو حدثتكم أن أمكم تغزوكم أتصدقونني؟ قالوا: أوحى ذلك؟ قال: نعم^(٦).

وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي وأبو نعيم عنه أنه قيل له: حدثنا ما سمعت من رسول الله ﷺ قال: لو فعلت ليهتموني. قلنا: سبحان الله. قال: لو حدثتكم أن بعض أمهاتكم تغزوكم في كتيبة تضربكم بالسيف ما صدقتموني. قالوا: سبحان الله ومن يصدقك بهذا؟ قال: أتتكم الحمراء في كتيبة تمسوق بها أعلامها. قال البيهقي: أخير بهذا حذيفة ومات قبل مسير عائشة.

(١) أخرجه نعيم بن حماد (٣٤/١)، رقم (٢٦).

(٢) أخرجه نعيم بن حماد (٣٤/١)، رقم (٢٧).

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة (٤٥٤/٧)، رقم (٣٧١٦٩).

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة (٥١٨/٧)، رقم (٣٧٦٨٢).

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة (٥١٦/٧)، رقم (٣٧٦٦٧).

(٦) أخرجه نعيم بن حماد (٨٥/١)، رقم (١٩٢).

وأخرج نعيم بن حماد في "الفتن" عنه قال: ما من صاحب فتنة تبلى من بعد ثلاثمائة [٧٣] إلا ولو شئت أن أسميه باسمه واسم أبيه ومسكنه إلى يوم القيامة، كل ذلك مما علمنيه رسول الله ﷺ إنكم كنتم تسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وأسأله عن الشر، وتسألونه عما كان وأسأله عما يكون.

وأخرج رسته في "الإيمان" عن زيد بن وهب قال: مات رجل من المنافقين فلم يصل عليه حذيفة، فقال له عمر: أمن القوم هذا؟ قال: نعم. قال: بالله أمنهم أنا؟ قال: لا، ولن أخبر به أحداً بعدك.

والآثار في هذا ونحوه عنه كثيرة، وفي "القوت" لأبي طالب عبد بن علي المكي ما نصه: وكان سيدنا حذيفة ﷺ قد خص بعلم المنافقين، وأفرد بمعرفة علم النفاق وبسرائر العلم ودقائق الفهم، وخفايا اليقين من بين الصحابة، فكان عمر وعثمان وأكابر أصحاب رسول الله ﷺ يسألونه عن الفتن العامة والفتن الخاصة، ويرجعون إليه في العلم الذي خص به، ويسألونه عن المنافقين، وهل بقي منهم ممن ذكر الله تعالى وأخبر عنهم أحد؟ فكان يخبر بأعدادهم ولا يذكر أسماءهم، وكان عمر يستكشفه عن نفسه هل يعلم فيه شيئا من النفاق؟ فيبرئه منه، ثم يسأله عن علامات النفاق وآية المنافق، فيخبر من ذلك بما يصلح مما أذن له فيه، ويستغفى عما لا يجوز له أن يخبر به، فيعذر في ذلك.

وكان عمر ﷺ إذا دعي إلى جنازة ليصلى عليها نظر فإن رأى حذيفة صلى عليها، وإن لم ير حذيفة لم يصل عليها.

وكان حذيفة يسمى صاحب السر، وكان أصحاب رسول الله ﷺ إذا سئلوا عن علم يقول أحدهم: تسألوني عن هذا وصاحب السر فيكم. يعني حذيفة. انتهى منه بلفظه.

وفى " السجارى " أن أبا الدرداء قال لعلقمة: أَلَيْسَ فَيْكُمْ - أَوْ مِنْكُمْ - صَاحِبُ السَّرِّ الَّذِى لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ [٧٤] يَعْنِى حَذِيفَةَ^(١).

وفى " الفتوحات " فى الباب الثالث والسبعين ومائتين عند تعرضه فيه لما فُتِحَ به عليه من علوم السِرِّ المهلكة التى تعلم لتحذر ما نصه: وكان ممن اختص بها من الصحابة رضى الله عنهم حذيفة بن اليمان ؓ خصه بها رسول الله ﷺ فلذلك كان بين الصحابة يقال له صاحب السر، وبه كان يعرف أهل النفاق، حتى إن عمر بن الخطاب ؓ استحلفه يوماً بالله: هل فى من ذلك شىء؟ فقال: لا، ولا أقوله لأحد بعدك.

وكان عمر بن الخطاب لا يصلى على جنازة بحضور حذيفة حتى يرى حذيفة يقول بالصلاة عليها، فإن صلى حذيفة صلى عمر، وإلا فلا انتهى.

وفى ' الحرعة الصافية والنفحة الكافية ' و " الرسالة العامة " كلاهما للشيخ الأستاذ المرنى أبى زين العابدين القطب سيدى المختار بن أحمد بن أبى بكر الكنتى ثم الوافى، وكل منهما فى مجلد بعد ما تكلم فىهما على العلوم وأنها ثلاثة، وذكر حديث: إن الله تعالى أنزل على ثلاثة علوم... إلى آخره طبق ما ذكرناه أولاً ما نصه: وأما علم الكوائى وتواريخ الدنيا وتصاريف الدول فقد اختص به سيدنا حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما قال ؓ والله ما مات رسول الله ﷺ حتى تركنا وما يخفق طائر بجناحيه إلا وعندنا منه علم، حفظه من حفظه، ونسيه من نسيه، وما من قائد قوم يبلغ أتباعه ثلاثمائة فصاعداً إلا وقد أخبرنا بأسمائهم وأسماء آبائهم وصفاتهم وألوان خيولهم إلى قيام الساعة، ولقد كنت أعرفهم إذا رأيتهم كما يعرف الرجل وجه الرجل إن توارى عنه بمخاط ثم رآه.

وسأله أهل العرفان فقالوا له: إن رسول الله ﷺ قد أخبرك بعلم الكوائى فما هو كائن فى عامنا هذا. قال: أفرأيتم إن [٧٥] أخبرتكم أكنتم تصدقونى؟ قالوا نصدقك

ولا نشك. قال: إن إحدى أمهاتكم تسير إليكم في عامكم هذا لتقاتلكم. قالوا: هذا مما لا يكون أبداً. فقال: والله إنه لحق، وإنما لتأتاكم يوم كذا وكذا، وإنه يقتل حولها قتلى عظيمة من المسلمين، منهم طلحة بن عبيد الله، وإن الزبير لينصرف عن القتال تائباً مقلعاً، وإن رجلاً من تميم يسمى ابن جرموز أى عمرو بن جرموز التميمي يقتله غيلة، وإن ميت من عامي هذا قبل الواقعة، وإنما لأول الفتن وما بعدها أشر منها. انتهى المراد منها بلفظه.

ومن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه - أبو هريرة -

ومنهم سيدنا أبو هريرة رضي الله عنه فإنه انفرد عنه رضي الله عنه أيضاً بشيء من علوم الأسرار الخاصة، ومن أسماء أمراء الجور وأحوالهم وما يقع من فساد الأحوال وتغير الرمان والفتن وأشرار الساعة، ولذا قال حفظت من رسول الله ﷺ خمس جُرب، أخرجت منها جرايين، ولو أخرجت الثالث رحمتوني بالحجارة. نقله الشيخ عبد الرؤوف اسأوى في "الكواكب الدرية في تراجم السادات الصوفية" في ترجمته.

وقال أيضاً: يَقُولُونَ أَكْثَرْتَ فَلَوْ حَدَّثْتُكُمْ بِكُلِّ مَا سَمِعْتُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ رَمَيْتُمُونِي بِالْقَشْعِ وَمَا نَاطَرْتُمُونِي. أى من المناظرة. أخرجه أحمد في "مسنده" من حديث يزيد بن الأصم عنه ^(١).

يروى بالقشع بفتح فسكون، وهو محتمل لأن يكون من القشع الذي هو الجلد اليابس يعنى ضربتموني بالسوط المتخذ من الجلود اليابسة مبالغة في زجرى، أو من القشع الذي هو الأحقق يعنى سميتوني بالأحقق، أو من القشع الذي هو النخامة التي ترمى، يقتلعها الإنسان من صدره ويخرجها بالتخع، يعنى بزقتم في وجهي استخفافاً بي وتكدياً لقولي، ويروى بكسر ففتح على أنه جمع قشع على غير قياس، وقيل إنه جمع [٧٦] قشعة كبدة وبئر، وهى ما يقشع عن وجه الأرض من الحجر والمدر، أى يقلع.

يعنى صرتمون بكل ما تأخذونه من وجه الأرض من حجر ومدر، وبروى بكسر فسكون، وفسر بالزاق، حكاه الهروى فى " الغريين " .

وقال أيضاً: إنكم تقولون أكثر أبو هريرة وما أكثر، لقد أخذت عن رسول الله ﷺ جرابي علم، أما أحدهما فقد بثته، وأما الآخر فلو قلت منه كلمة واحدة لقطعتم هذا البلعوم قبل أن أتمها.

ولفظ البخارى فى " صحيحه " (١) فى باب حفظ العلم بسنده عنه قال: حَفِظْتُ عَنْ - وفى رواية مِنْ - رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَاءَيْنِ - أى نوعين من العلم - فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَبَثُّهُ - أى أذعته ونشرته - زاد الإسماعيلي: فى الناس، وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَثُّهُ قُطِعَ هَذَا الْبُلْعُومُ. وفى رواية الإسماعيلي: لقطع هذا يعنى رأسه.

قال الحافظ: ووقع فى " المسند " عنه: حفظت ثلاثة أجربة بثت منها جرابين. قال: وليس هذا بخائفاً لحديث الباب، لأنه حمل على أن أحد الوعاءين كان أكبر من الآخر بحيث يحىء ما فى الكبير فى جرابين، وما فى الصغير فى واحد، ووقع فى " المحدث العاصِل " لرامهرمزي من طريق منقطعة عن أبي هريرة: خمسة أجربة. وهو إن تست محمول على نحو ما تقدم. وعلى رواية البخارى وعاءين.

فالعاء الأول: قال العلماء: هو ما حفظه من الأحاديث المتعلقة بالأحكام والشرائع وما يتعلق بها، وهو علم الظاهر الذى تعرفه الفقهاء من أحكام الشريعة المحمدية.

والثانى: اختلفوا فيه على أقوال، فقليل هو ما كتبه من فساد الأحوال وتغير الزمان والفتن وأشرط الساعة، وقليل ما كتبه من أسماء أمراء السوء وأحوالهم وأزمنتهم، ففى الصحيحين عنه قَالَ: سَمِعْتُ الصَّادِقَ الْمُصْطَفَى يَقُولُ: «هَلَاكَ أَمْنِي عَلَى يَدَيِّ غِلْمَةٍ

مِنْ [٧٧] قُرَيْشٍ». فَقَالَ مَرْوَانُ: لعنة الله عليهم غِلْمَةٌ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: إِنَّ شَيْئًا أَنْ أَقُولَ بَنِي فُلَانٍ وَبَنِي فُلَانٍ لَفَعَلْتُ^(١).

قال في "إرشاد السارى": وكأنَّ أبا هريرة كان يعرف أسماءهم، وكان ذلك هو الجراب الذى لم يشته فلم يتبن أسماء أمراء الجور وأحوالهم، نعم كان يكفى عن بعضهم ولا يصرح به خوفاً على نفسه انتهى.

وكان ﷺ يقول: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ رَأْسِ السِّتِينَ وَإِمَارَةِ الصَّبِيَّانِ. يشير إلى خلافة البيزيد، لأنها كانت سنة ستين من الهجرة، واستجاب الله دعاءه فمات قبلها بسنة، وقيل بل المراد به علم الحقائق الربانية والكمالات المحمدية والأسرار الخاصة الباطنية التى هى نتيجة علم الشرائع، والعمل بما جاء به الرسول، والوقوف عند ما حَدَّهُ وهى التى لا يعرفها إلا المقربون ولا يظفر بها إلا الغواص فى بحار المجاهدات. ولا يسعد بها إلا المصطفون، ولا تطيقها عقول أكثر الخلق، وهذا القول هو الصواب. وإليه نجا كثير من أهل الاقتراب، وقد قالوا: لو اطلع أهل كل مرتبة من مراتب الخصوصية على عنون من فوقهم لاستباحوا دماءهم، وقال الجنيد: لا يبلغ أحد درجة الحقيقة حتى يشهد فيه ألف صديق بأنه زنديق. وفى لفظ: لا يبلغ الرجل عندنا مبلغ الرجال حتى يشهد فيه ألف صديق من علماء الرسوم بأنه زنديق. نقله غير واحد، ومهم الشعراني فى " الأنوار القدسية فى بيان آداب العبودية " ولفظه هو الثانى، وزاد وذلك لأن أحوالهم من وراء النقل والعقل، وفوق كل ذى علم عليهم.

ومنهم الشيخ الأكبر فى "فتوحاته" قال: وذلك لأنهم يعلمون من الله ما لا يعلمه غيره انتهى.

وفى "الجواهر والدرر" وسميته - يعنى الشيخ سيدى عليا الخواص ﷺ - يقول: الخلق على طبقات عامة: فقهاء ومتصوفة وصوفية وعارفون وكاملون ومكملون وأقطاب، وكل من كان فى مرتبة من هذه [٧٨] المراتب أنكر ما وراءها لعدم ذوقه

له، فالفقيه ينكر على المتصوف، والمتصوف على الصوفية، والصوفية تنكر على العارفين وهكذا. والقطب لا ينكر على أحد، لمورده على المراتب كلها، ومرادنا الإلنكار من حيث الفهم لا الإنكار من حيث الأحكام الشرعية التي جاءت بها الشريعة انتهى.

وقد ذكر المحققون من أهل الله تعالى شرف هذا العلم وعظيم قدره، وقالوا إنه ينبغي للمريد أن يرحل إليه، بل يجب عليه ذلك إن وجد له حاملاً في أى بلد كان، ولم يزل القوم يطلبونه من بعضهم بعضاً، ويسبحون في الأرض للوقوع على رجل يفيدهم فيه مسألة؛ وهنا قال الجنيد: لو علمت أن تحت أديم السماء عما أشرف من علمنا هذا - يعنى علم الحقائق - لرحلت إليه. وقالوا: قد ينال المرء بمسألة من مسائل هذا العلم ما لا يناله بمجاهدة خمسين سنة. وكان من المشايخ من لا يعرف له شيء من أعمال الطريق سوى مطالعته لكتب الحقائق حتى بلغ من هذا العلم ما سبق به كثيراً من السابقين.

وقال الشيخ عبد الكريم الجيلي في رسالته " مراتب الوجود ": ولقد رأيت في زماننا هذا طائفة كثيرة من كل جنس من أجناس العرب والفرس والهند والترك وغير ذلك من الأجناس كلهم بلغوا بمطالعة كتب الحقيقة مبالغ الرجال، ونالوا منها مقاصد الآمال.

وقال فيها أيضاً: إن المراتب المشار إليها بعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين التي ذكرنا أنها مائدة الكتب، يعنى كتب أهل الحقائق تكاد أن لا تصل إليها بل إلى أقلها باجتهادك العمر كله، فإن قد رأيت صبيانا من أهل الطريق من إخواني بلغوا بمطالعة هذه الكتب في الأيام القليلة ما لم تبلغه رجال باجتهاد أربعين أو خمسين سنة.

وقال فيها أيضاً بعد إيراد حكايات في الترغيب في هذا العلم: وإنما أوردت لك هذه الحكايات كلها حتى أفهمك قدر هذا العلم وعلو شأنه، لترغب في تحصيل هذا العلم الشريف بمطالعة هذه [٧٩] الكتب ومدارستها، ومذاكرة أهلها حيث كانوا، فإن الرجل منهم قد يفيدك بكلمة ما لا تفيدك الكتب كلها في العمر كله، لأنك لا

تأخذ من الكتب إلا بفهمك، والرجل العالم بالله إذا أرادك لفهم مسألة على ما هي عليه أعطاك فهمه فيها، وكم بين فهمك وفهمه، ولهذا كانت مطالعة كتب الحقيقة عند المتقنين أفضل أعمال السالكين، وبجالة أهل الله تعالى مع التأدب معهم أفضل من مطالعة الكتب كلها، فعليك ثم عليك بملازمة الشيوخ الهداة إلى الله تعالى، فإن لم تجدهم فعليك ثم عليك بملازمة المطالعة في كتب الحقائق، والعمل بمقتضى علومها، فإنك تصل بذلك إلى مقصودك، وتقع به على معرفة معبودك إن شاء الله تعالى انتهى.

وقال سيدنا عبد الغنى النابلسي في " شرحه للديوان الفارضي " في كلامه على الثائية الكبرى إن في حضور مجالس العارفين برهم، وفي سماع كلامهم في علوم الحقائق من أفواهم ما لا يجحد من الإفادات والفهوم بخلاف السماع ممن يقل عنهم، فإنه كما قيل: وما آفة الأخبار إلا رواها. وهذا إذا وجد شيئا منهم، وإذا لم يجد فمطالعة كتب الحقائق مع اعتقاد هذا العلم وأهله من أهم المهمات في الدين المحمدي انتهى.

ومن هذا المعنى ما نقل عن الشيخ إسماعيل الجبرتي شيخ الشيخ سيدي عبد الكريم الحلي وجماعة من حثهم لبعض تلامذتهم وإخوانهم على مطالعة كتب الشيخ محي الدين ابن العربي تقريبا للمسافة البعيدة إليهم وتسهيلا للطريق الصعب عليهم، لأن المرء قد يدرك بمسألة من مسائل هذا العلم ما لا يدركه بمجاهدة السنين الطويلة، وما ورد عن بعض أهل الله من منع بعض التلامذة من مطالعة كتب الحقائق هو لإشرافه على قصور ذلك المريد عن فهم ما وضع في كتب الحقيقة، لأن هذا الكلام كله إنما هو بالنسبة [٨٠] لمن يطالعها على فهم وبصيرة، فإن كان مفتوحا عليه أو مشرفا على مقام الفتح أو يطالعها بحضرة شيخ عارف يفهم إياها كما ينبغي، وأما قاصر الفهم وهو العامى والفقير الذي هو في حكمه لعدم مخالطته لأهل هذا الفن فمطالعتة لها ضرر وخدش في الاعتقاد، لأنه إما أن يتأول كلامهم على خلاف ما أرادوه فيُضِلُّ ويُضِلُّ، أو يضيع العمر في تصفح الكتب بلا فائدة، أو يحمل الكلام على ظاهره فيسيء الظن بأربابه، وربما كفرهم أو بدعهم أو نسب إليهم ما هم بريئون منه، ودور العمل لركي

والفهم الصائب الجلى والإيمان القوى والعلم الراسخ أسمى يأخذ من هذه الكتب كل مأخذ وينال منها كل ما يراد ويقصد، وقد كان من عادة أهل هذا الفن صيانتهم بكل الصيانة، وكانوا يرون أن حفظه وكنهه ديانة وأمانة ولا سيما الحقائق الغريبة، ومقامات التوحيد الخاصة العجيبة شفقة منهم على عامة المسلمين، ورفقا بالمجادل من المحجوبين، وأدبا مع أهله من أكابر أهل الله العارفين.

حكى الشيخ عبد العزيز المنوف رحمه الله قال: إن أصحاب الشيخ الشهير العارف الكبير أبي عبد الله محمد بن أحمد بن إبراهيم القرشي طلبوا منه مرة أن يسمعهم شيئا من علم الحقائق، فقال لهم: كم أصحابي اليوم؟ فقالوا: ستمائة رجل. فقال: اختاروا لكم منهم مائة. فاختاروا، فقال: اختاروا من المائة عشرين. فاختاروا، فقال: اختاروا من العشرين أربعة. فاختاروا، وكان هؤلاء الأربعة أصحاب كشوفات ومعارف، أحدهم الشيخ قطب الدين القسطلاني، فقال الشيخ: والله لو تكلمت لكم في علم الحقائق والأسرار بكلمة لكان أول من يفتي بقتلى هؤلاء الأربعة. ثم من سد باب الكلام فيه رأسا حتى مات وأحال ذلك على السلوك وقال: من سلك طريقهم اطلع على ما اطلعوا عليه وذاق ما ذاقوا، واستغنى [٨١] عن كلام الناس، وقد قال الله ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢] وقال ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٦٩] وقال ﴿إِنْ تَبَتُّوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩] وهذا هو مقام الأمناء، وهم طائفة من الملامية هم أكبر الملامية وخواصهم، لا يفشون شيئا من الأسرار والحقائق لأحد من الخلائق إلا بأمر خاص، وعليه قول الشيخ سيدي أحمد الرفاعي رحمه الله وذلك حين سئل عن بعض العلوم الخاصة:

ومستخير عن سر ليلي رددته	بعمساء من ليلي بغير يقين
يقولون خبرنا فأنت أمينها	وما أنا إن أخبرهم بأمين ^(١)

(١) استأن للأحوص الأنصاري، وهما من الطويل.

وقد أنشدتهما في " الفتوحات " لما تعرض لذكر الأمناء من الأولياء إلا أنه لم يسبهما لأحد، قال: ولولا أن الخضر أمره الله أن يظهر لموسى بما ظهر به مظهر له بشيء من ذلك فإن من الأمناء، ثم ذكر أن هؤلاء الأمناء يزيدون على سائر الطبقات أنهم لا يُعرف بعضهم بعضاً بما عنده، فكل واحد يتخيل في صاحبه أنه من عامة المؤمنين، قال: وهذا ليس إلا لهذه الطائفة خاصة، لا يكون ذلك لغيرهم انتهى. وأنشد بعضهم:

من سارروه فأبدى السر منكشفاً لم يأمنوه على الأسرار ما عاشا
وأبعدوه فلم يحظى بقربهم وأبدلوه مكان الأُنس إجحاشاً^(١)

ومنهم من كان يتكلم فيه مع الخصوص ويسد الأبواب عند الخوض فيه حتى لا يطلع على مخبئه غشوم أو جهول فيهلك ويهلك نظراً إلى أن منع المستحق ظلم. وقد ورد: مانع الحديث أهله كمحدثه غير أهله. أخرجه الديلمي عن ابن مسعود^(٢).

وفي " الحلية " عن ابن عباس مرفوعاً: أن عيسى ابن مريم قام في بني إسرائيل فقال: يا بني إسرائيل لا تكلموا بالحكمة عند الجهال فتظلموها، ولا تمنعوها [٨٢] أهلها فتظلموهم^(٣).

(١) البيتان للحلاج، وهما من البسيط.

(٢) أخرجه الديلمي (١٥٤/٤)، رقم (٦٤٧٥).

(٣) أخرجه الطبراني (٣٢٠/١٠)، رقم (١٠٧٨١) قال الهيثمي (٥٩/٨): فيه هشام بن زياد أبو المقدم، وهو متروك. والعقيلي (٣٤٠/٤)، ترجمة هشام بن زياد بن سعدويه وقال: ليس لهذا الحديث طريق يثبت. والحاكم (٣٠١/٤)، رقم (٧٧٠٧) وقال: صحيح، وقال الذهبي: هشام متروك ومحمد بن معاوية كذبه الدارقطني فبطل الحديث. والبيهقي (٢٧٢/٧)، رقم (١٤٣٦٥) وقال: وروى ذلك أيضاً عن هشام بن زياد أبي المقدم عن محمد بن كعب، وروى من وجه آخر منقطع عن محمد بن كعب ولم يثبت في ذلك إسناده، وابن عساكر (١٣٢/٥٥).

وقد كان الحسن البصري وبعده معروف الكرخي والسري السقطي والحيد والنسلي وغيرهم لا يقررون مسائل التوحيد والعلم بالله إلا في قعر بيوتهم بعد علق أبوابها، وجعل مفاتيحها تحت وركهم خوفا على إفشاء أسرار الله تعالى بين المشجوين عن حضرته، ويقولون: أتحبون أن ترمى الصحابة والتابعون الذين أخذنا عنهم هذا العلم بالزندقة بهتاناً وظلماً، قال في "كشف الحجاب والران": "ولا يجوز لمسلم قط أن يقول في هؤلاء السادة إهم زنادقة، وإن ما يقررونه مخالف للشرعة، حاشاهم من ذلك انتهى. راجع "البواقيت" و"كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الجان" للعارف بالله سيدي عبد الوهاب الشعراني رحمته.

وقد لدينا في هذا الزمان في غير ما بلدة من البلدان بأناس يتكلمون في الحقائق والعرفان مع العامة وبعض الصبيان ومن لا يفقه ذلك، وربما يثكره من المعفلين العميان فأدى ذلك إلى قيل وقال، وعظيم إنكار حتى من الفضلاء الأخيار لا سيما ومن الجهال الذين يسمعون ذلك من صار يتفوه في المجالس بالحقائق الصرفة هناك من غير حال ولا ذوق ولا وجدان، بل بمجرد اللقطة باللسان مع إهمال التكليف الشرعية والتكاسل عن العمل بآدابها المرعية، ومثل هذا يجب زجره وتعزيره بحسب الحال، وما يقتضيه المقال حتى يكف عن هذه الهفوة ولا يتكلم بهذه الألفاظ لا في خلوة ولا جلوة إلا أن يكون ذلك عن ذوق ومعرفة ووجدان بالشروط المقررة عند أهل هذا الشأن: وهي مراعاة الزمان والمكان وأهلية الإخوان، والحقيقة النورانية لا تكون إلا مع القيام بالوظائف الحَقَّانية، بل حقيقة الشريعة: الشريعة المحمدية الظاهرة هي عين [٨٣] الحقيقة الأحمدية الباطنة، كما صرح بذلك أهل الكمال والعارفون من الرجال.

ذكر الشيخ عبد الرؤوف المناوي في كتابه "طبقات الأولياء" قال: ومن وصايا الشيخ العارف المحقق عبد الحق ابن سبعين قدس الله سره إلى تلامذته وأتباعه: عيكم بالاستقامة على الطريق، وقدموا فرض الشريعة على الحقيقة، ولا تفرقوا بينهما فإلحما من الأسماء المترادفة، واكفروا بالحقيقة في زمانكم هذا، وقولوا عليها وعلى أهلها اللعنة انتهى.

وفيه أيضاً في ترجمة العارف الكامل المحقق الشيخ إبراهيم الدسوقي قدس الله سره قال: تليك بالوحدة، فإنك في القرن السابع الذين أكثرهم يحل الحقيقة مخالفة للشرعية، ويقولون: باب العطاء أغلق حين رأوا باب العطاء أغلق دونهم، وما علموا أن الله عبادة أفاض عليهم من جوده ما لا عين رأت من علوم ومعارف وأسرار انتهى. يعني بسبب قيامهم بوظائف العبودية ومحافظة عليهم عليها وعلى أسرار الربوبية، فاعرف يا أنبي زمانك وحافظ على أسرار الله وعلى شريعة نبي الله ﷺ ولا تحدث قوماً إلا على قدر أفكارهم وعلومهم، وما هو ملائم لعقولهم وأفهامهم، والله يتولى هدايتنا وهداك، ويرشدك إلى ما فيه صلاح دينك ودنياك، آمين.

وقد قال في "القوت" نقلاً عن بعض السلف قال: ما من عالم يحدث قوماً يعلم لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة عليهم.

قلت: وأصله في الحديث المرفوع، ولفظه: ما أنت محدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان على بعضهم فتنة. أخرجه ابن عساكر في "تاريخه" والعقيلي في "الضعفاء" وابن السني وأبو نعيم في "رياضة المتعلمين" عن ابن عباس مرفوعاً^(١).

وأخرج مسلم في مقدمة "صحيحه" عن ابن مسعود موقوفاً عليه قال: ما أنت بمحدث قوماً [٨٤] حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة^(٢).

وفي "القوت" أيضاً ما نصه: وكان عند أهل هذا العلم أن علمهم مخصوص لا يصلح إلا للخصوص، والخصوص قليل، ولم يكونوا ينطقون به إلا عند أهله، ويرون أن ذلك من حقه، وأنه واجب عليهم كما وصفهم على ﷺ وكرم وجهه في قوله: حتى يودعوه عند أمثالهم ويزرعوه في قلوب أشكالهم.

وكذلك جاءت الآثار بذلك عن نبينا ﷺ.

(١) أخرجه ابن عساكر (٣٥٦/٢٨).

(٢) أخرجه مسلم (١١/١)، رقم (٥).

وعن عيسى عليه السلام: لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم، كونوا كالطبيب الرفيق الذى يضع الدواء فى موضع الداء. وفى لفظ آخر: من وضع الحكمة فى غير أهلها جهل، ومن منعها أهلها ظلم، إن للحكمة حقاً، وإن لها أهلاً، وإن لأهلها حقاً، فأعط كل ذى حق حقه.

وفى حديث عيسى عليه السلام: لا تعلقوا الجوهر فى أعناق الخنازير، فإن الحكمة خير من الجوهر، ومن كرهها فهو شر من الخنزير.

وكان بعض هذه الطائفة يقول: نصف هذا العلم سكوت، ونصفه تدرى أين موضعه. وقد قال بعض العارفين: من علم الناس بمبلغ علمه ومقدار عقله ولم يخاطبهم بقدر حدودهم فقد بخسهم حقهم ولم يتم بحق الله عز وجل فيهم.

وكان يحيى بن معاذ يقول: اغرف لكل واحد من خزانة واسقه بكأسه. ونحن نقول بمعناه: كل لكل عبد بمعيار عقله، وزن له بميزان علمه حتى تسلم منه ويستفيع بك، وإلا وقع الإنكار لتفاوت المعيار. انتهى المراد منه وراجع.

وفى الحديث: واضع العلم عند غير أهله كمقلد الخنازير الجوهر واللؤلؤ والذهب. أخرجه ابن ماجه وغيره من حديث أنس^(١).

وفيه أيضاً: لا تطرحوا الدر فى أفواه الخنازير. أخرجه ابن النجار من حديثه أيضاً^(٢).

ولفظ رواية المخلص عنه: فى أفواه [٨٥] الكلاب^(٣).

(١) أخرجه ابن ماجه (٨١/١ رقم ٢٢٤) قال البرصيرى (٣٠/١): هذا إسناد ضعيف. وابن عدى (٧١/٦ ترجمة كثير بن شظير المازنى) وقال: وليس فى حديثه شىء من المنكر وأحاديثه أرجو أن تكون مستقيمة.

(٢) أخرجه الحليلى فى الإرشاد (٤٩٢/٢، رقم ١٤١).

(٣) أخرجه ابن عدى (٢٢٣/١، ترجمة يحيى بن عتبة بن أبى العيزار) وقال: عامة ما يرويه لا يتابع عنه. وأما مزمى فى أمثال الحديث (١٢٢/١، رقم ٨٦)، والديلمى (٢٤/٥، رقم ٧٣٣٤).

وأخرج أبو نعيم عن ابن عباس مرفوعاً: لا تحدثوا أمي من أحاديثي، لا يحتمل عقولهم^(١).

وأخرج أبو بكر بن الشيخير في الجزء الثاني من حديثه عن ابن عمر مرفوعاً: أمرنا معاشر الأنبياء أن نكلم الناس على قدر عقولهم.

وأخرج الديلمي عن علي رفعه: حدثوا الناس بما يعرفون، أتريدون أن يكذب الله ورسوله. وهو في "البخارى" موقوف عليه^(٢)، وإسناد المرفوع ضعيف، بن قيل موضوع.

وعن أبي الطفيل قال سمعت علياً يقول: أيها الناس تعبون أن يكذب الله ورسوله، حدثوا الناس بما يعرفون، ودعوا ما ينكرون. أخرجه الخطيب في "جامعه"^(٣).

وللإمام الشافعي رحمته الله وقد طلب منه شيء من العلم الإلهي:

أثّر دراً بين سارحة النعم	وأنظم مشور القوم ذوى سقم
أكنم علمي عن ذوى الجهل طاقتي	ولا أنشر الدر النفيس على الغنم
فإن يسر الله الكريم بفضله	وصادفت أهلاً للعلوم وللحكم
بث مفيداً واستفدت ودادهم	وإلا فمخزون لدى ومكتهم
فمن منح الجهال علماً أضاعه	ومن منع المستوجبين فقد ظلم ^(٤)

وليس من هذا أعنى من خطاب الناس بما لا تبلغه عقولهم وبما ينكرون ولا يعرفون ما يوجد في بعض كتب العارفين من الصوفية كابن العربي وابن الفارض وابن سبعين والعفيف التلمساني وعبد الكريم الجيلي وأضربهم من العبارات المحملة أو الموهمة التي

(١) أخرجه الديلمي (١٧/٥)، رقم (٧٣١٢).

(٢) أخرجه البخارى (رقم ١٢٧).

(٣) أخرجه الخطيب في الجامع (١٠٨/٢)، رقم (١٣١٨).

(٤) الأبيات من الطويل.

يعلمهم إحاطة بعلومهم خلاف مرادهم الحق، لأنهم ما خاطبوا بما إلا أمثالهم من العارفين ومن يعرف اصطلاحهم، ويفهم كلامهم على طبق مرادهم الموافق لمذهب أهل السنة والجماعة من غير شوب مخالفة أصلاً دون غيرهم من الجاهلين باصطلاحهم القاصرين عن [٨٦] مراتبهم، المقصرين في الأعمال الصالحة، المحجوبين المطموسين بأفهامهم الدنسة وأفكارهم النجسة بالغذاء الحرام، المكين على جمع الحطام، فإن هؤلاء لا حظ لهم في كلام القوم ولا دخل لهم فيه بوجه ولا حال، ولا تسوغ لهم مطالعته أصلاً لما ينشأ عنها من الأفهام السقيمة والمطاعن الوخيمة والتلبيس على الناس بما يليقهم الوسواس الخناس، وهؤلاء السادات لم يخاطبوا بكلامهم أمثال هؤلاء ولا صفوا كتبهم لهم، ولو أرادوهم وخاطبوهم لكانوا مخاطبين للعوام بما لا تبغعه عقولهم، وحاشاهم من ذلك، فإن لكل علم رجالاً، ولكل مقدار مجالاً، وكذا كل علم كتبه مصغه لأهله، وغير الأهل لا يراد، أصلح الله شئوننا وشئون سائر عباد الله منه وكرمه، آمين.

وفي كتاب "حل الرموز" لابن غانم المقدسي بعد ذكره لحديث: لا تدعوا الحكمة غير أهلها فتظلموها، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم. ما نصه: فما كن قلب يصلح للسر، ولا كل صدف ينطبق على الدر، فلكل قلب مقال، وما كل قلب يعلم ما يقال، قال القائل لأبي زيد عليه السلام: ما لنا لا نفهم كثيراً مما تقول؟ فقال: لأن كلام الأخرس لا يفهمه غير أمه:

فإذا كنت بالمدارك غرا ثم أبصرت حاذقا لا ثماري
وإذا لم تر الهلال فسلم لأناس رأوه بالأبصار
وعن ترجمان القرآن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: إني لأعلم في قوله تعالى ﴿يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢] ما لو قلته لكفرتموني.

وهذا أبو هريرة رضي الله عنه قال: أخذت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جرايين من العلم: جرابا ألقيته وجرابا لو أدبته لكم لرجتموني.

وهذا على رضي الله عنه [٨٧] يقول: إن بين جنبي علما لو قلت لخصبتهم هذه من هذه. وقال شعرا:

إن لأعلم علما لو أبوح به لقل لي أنت ممن يعبد الوثنا
ولاستباح رجال مسلمون دمي يرون أقبح ما يأتونه حسنا
وأما أهل التمكين فإنهم علموا وكتبوا ما علموا، لما يعلمون من ضعف
احتمال عقول الأطفال. انتهى المراد منه بلفظه، وما نسبه من البيتين لسيدنا على فهو
لغير واحد كالشيخ أبي سالم العياشي في "الرحلة" والشيخ المختار الكنتي في كتابه "الحرعة الصافية والرسالة العامة" ويأتي نصهما ونسبهما في "الإحياء" وغيرها لزين
العابدين على بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم.

وفي "الفتوحات" في الباب الثلاثين لعلي بن الحسين هذا ثم قال: وما أدري هل
هما من قبله أو تمثل بهما. قلت: والشائع هو نسبتهما لزين العابدين كما ذكر، وعينه
جرى الشيخ عبد الرؤوف المناوي في "طبقات الصوفية" له، وكذا في "الصفوة
بمناقب آل بيت النبوة" في ترجمته رضي الله عنه قائلا فيهما ما نصه: وكان رضي الله عنه عاملاً على كتم
أسرار الله تعالى في العالم، كما أشار إليه بقوله:

يا ربّ جوهر علم لو أبوح به لقل لي أنت ممن يعبد الوثنا
ولاستحل رجال مسلمون دمي يرون أقبح ما يأتونه حسناً^(١)
انتهى.

وفي "كنز البراهين" للسيد شيخ بن محمد الجفري العلوي أثناء ترجمته لزين
العابدين هذا ما نصه: ومن شعره رضي الله عنه
إني لأكتم من علمي جواهره كسي لا يراه أخو جهل فيفتنا

وقد تقدم في هذا أبو حسن

إلى الحسين وأوصى قبله الحسا

يا رب جوهر علم...

إلى آخر البيتين السابقين، فزاد قبلهما بيتين [٨٨] آخرين، ونسب الكل لزين

العابدين.

وفي "اليواقيت" للشعراني: قال الغزالي: والمراد بهذا العلم الذين يستحلون به دمه هو العلم اللدني الذي هو علم الأسرار لأمر من يتولى من الخلفاء ومن يعزل، كما قال بعضهم، لأن ذلك لا يستحل علماء الشريعة دم صاحبه ولا يقولون له أنت ممن يعبد الوثن انتهى.

وقال الشيخ عبد الغني النابلسي في "إيضاح الدلالات في سماع الآلات" ما نصه: والمراد به علم الأسرار الذي هو حق في نفسه لأنه من لوازم الأنوار، ولكن لا تؤديه عبارة ولا تكشفه إشارة، بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم، فلو قالود عبارة واضحة وإشارات راجحة لما قدرت العبارات قدره، ولا أظهرت الإشارات أمره، فيفهم منها غير الأهل ما لا يراد، ولا يقدر من لم يكن عنده ذوق ووجدان أن يسلك فيها سبيل الرشاد، وهذا النوع من العلم ورد في كلام الله تعالى وفي كلام رسله عليهم الصلاة والسلام، واسمه المتشابهات، ولعلماء الرسوم فيه أقوال كثيرة استوفيناها في كتابنا "المطالب الوفية" فمتهم من أولها، ومنهم من سلمها، وقد نطق بالمتشابهات أيضاً علماء المعرفة من أهل الله تعالى، فسلمها قوم وأنكرها عليهم آخرون، والإنصاف التسليم، والله بكل شيء عليم، والحق أن تكلم أهل المعرفة بما لا يفهمه من علوم الأسرار من غير منكر، لأن التكلم بالمتشابهات سنة الله وسنة رسله، ولكن أهل الجهل والقصور تعدوا أطوارهم ولم يعرفوا أقدارهم، جازاهم الله تعالى بأعمالهم في الدنيا والآخرة. انتهى منه بلفظه.

وفي "الرحلة العياشية" في ترجمة صفى الدين القشاشي رحمه الله في الكلام على مكاشفاته ما نصه: ولقد أخبرني الملا - يعني إبراهيم الكوراني - أن الشيخ كان مع تمكنه من الحقائق إذا أراد [٨٩] أن يقرأ عليه شيئاً من المواضع المشككة في "الفتوحات

١ أو غيرها لا يأذن له حتى ينصرف الناس، ويخلو المكان إلا من خواص أصحابه صفة العارفين فقد كان الجتيد ﷺ لا يتكلم في الحقائق إلا مع خواص أصحابه ويقول: علمنا هذا إنما هو خاص لخاص، وشاهد ذلك كله قوله ﷺ: مخاطبوا الناس بما يفهمون.. الحديث، وقول أبي هريرة ﷺ: ملأت من النبي ﷺ وعاءين، أما أحدهما فها أنا أبته لكم، وأما الآخر فلو بثته لقطع مني هذا البلعوم^(١). وليس هذا الوعاء الآخر إلا علوم الحقائق التي هي خاصة، وقد أخطأ من زعم أنها علم الحدثان، إذ لا يكون ذلك وعاء يقابل به الوعاء الذي بثه في الناس من علوم الشريعة، لأن النبي ﷺ إنما ذكر لأصحابه من أمور الكائنات أشياء قليلة لعدم تعلق علم ولا عمل بذلك، بخلاف علوم الحقائق، فقد كان النبي ﷺ مع أصحابه كالشيخ مع المريدين، يأمرهم بالتكاليف والأحكام العامة لسائر المؤمنين، ويخص من شاء منهم بما شاء من الحقائق والمعارف، ويأمر البعض بقيام الليل، ويترك البعض، وينهى البعض عن سرد الصوم، ويقر عليه آخر، كل ذلك منه ﷺ لطف تربية وحسن تغذية بالأعمال والمعارف، ومما ينسب لعلي بن أبي طالب ﷺ:

يا رب جوهر علم لو أبوح به...

اليتين. انتهى.

وقوله إن النبي ﷺ إنما ذكر لأصحابه من أمور الكائنات أشياء قليلة، فيه نظر مع قول حذيفة ﷺ: قام فينا رسول الله ﷺ مقاما، فما ترك شيئا يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به، حفظه من حفظه ونسيه من نسيه. وقول أبي ذر وأبي الدرداء رضي الله عنهما: لقد تركنا رسول الله ﷺ وما يحرك طائر جناحيه في السماء إلا ذكرنا منه علما^(٢). وقول [٩٠] غير واحد من الصحابة: أن النبي ﷺ حدثهم بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة. وسيأتي ذلك كله بعد إن شاء الله تعالى والصحابة

(١) أخرجه البخاري (١٨٦/٢)، رقم (١٢٠).

(٢) حديث أبي ذر: أخرجه انظر إلى (١٥٥/٣)، رقم (١٦٤٧).

سيدنا أطلعهم النبي ﷺ على شيء من هذه العلوم السرية كثيرون، كسيدنا سلمان
 الفارسي وغيره. وقد سئل سيدنا عليٌّ عن سيدنا سلمان هذا، فقال: أدرك العلم الأول
 والآخر، بحر لا ينزف. بل ما من أحد من أصحابه إلا وقد انفرد عنه بسر محصور،
 وعلم أفرده به على سبيل الخصوص، ولذا قال: أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم
 احْتدِيتُمْ^(١). وقال: لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه.
 وكفاهم سرا وشرفا وفضلا نظرهم إلى طلعتة الكريمة، وتنسمهم لأنفاسه العظيمة التي
 أجل مطلوب ومنى وأفضل شيء يدرك أو ينتمى، أنالنا الله محبتهم وورزقنا رضاهم
 وعظفتهم، آمين.

اطلاع الأنبياء والرسل على الغيب

ثم اطلاع الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام ومن كان على قدمهم من
 ورثتهم على العلم الثالث من العلوم الثلاثة المذكورة أولاً، وهو علم الغيب لا يكره.
 قال تعالى خطاباً لكفار قريش ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ
 يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٧٩] أى يطلعه على غيبه، فيعلم ذلك من
 جهة إخبار الله لا من جهة نفسه، وقال ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ﴾ أى يطلع ﴿عَلَى
 غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ٢٦] أى من خلقه ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٧]
 فإنه يطلعه على ما يشاء من مغيباته بواسطة أو بدونه معجزة له، وتخصيص الرسل لم
 يُرد به إخراج الولي لقطع بإطلاع الله تعالى أوليائه على كثير من مغيباته، بدليل إخبار
 غير واحد منهم في كل عصر وكل قطر بمغيبات ظهر صدقها في المستقبل، وذلك
 منقول عنهم بطريق التواتر، بل لإخراج الكهنة والعرافين والمنجمين ونحوهم ممن كانوا
 يزعمون أنهم يعلمون الغيب، ولذا ورد النهي عن تصديقهم ولم يرد في [٩١] الشرع
 نهى عن تصديق الولي فيما يخبر به، بل ورد عن الصحابة ومنهم الخلفاء الأربعة رضوان

(١) أخرجه الترمذي في نوادر الأصول (٦٢/٣).

الله عليهم إخبار بمغيبات كثيرة، وظهر صدقهم فيها بعد، وذلك معلوم عند من مارس أخبارهم وطالعها.

ولهذا قال غير واحد من المعتبرين: إن الولي التابع للرسول داخل معه لاغترافه من بحره، واستمداده من فيضه، كدخول التابع مع المتبوع فيما يكرم به المتبوع، أو يخص من أنواع البر والإتحافات.

وقال تعالى في حق آدم عليه السلام ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ [البقرة: ٣١] قال العارفون: يعني أسماء الكائنات مع مسماتها، وأسماء الحق تعالى التي لها توجه إلى العالم وتطلب الآثار فيه.

وفي حق إبراهيم عليه السلام ﴿ وَكَذَلِكَ نُبْرِئُ إِِبْرَاهِيمَ مَلَكَوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الأنعام: ٧٥] قيل ملكوتهما عجائبهما وبدائعهما، روى أنه كشف له عن السموات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين، وقيل آياتهما، وقيل ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم، وملكوت الأرض الجبال والأشجار والصحار.

وفي حق يعقوب عليه السلام ﴿ وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لَمَّا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [يوسف: ٦٨].

وفي حق يوسف عليه السلام ﴿ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأَكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ﴾ [يوسف: ٣٧] أى بعض من العلوم التي علمنيها.

وفي حق موسى عليه السلام ﴿ وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [الأعراف: ١٤٥] يعنى من الغيوب وغيرها. وفي الحديث: إن آدم قال لموسى: أنت الذى أعطاه الله كل شيء.

وفي حق سليمان عليه السلام ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ ﴾ قال المفسرون: يعنى ومنطق [٩٢] كل شيء من حيوان وشجر ونبات وحمار، ويدل لما قاله قوله بعد ﴿ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أى من علمه وما يجرى عليه ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴾ [النمل: ١٦]

وفي حقه وحق والده داود عليه السلام ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ [الأنبياء: ٧٩] أى من العلوم الخاصة الروحية الربانية التي نكشف بها الحقائق وتنتضح بها المنجيات والدقائق.

وفي حق عيسى عليه السلام ﴿ وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ ﴾ [آل عمران: ٤٩]

وفي حق الخضر عليه السلام، وهو ولي لا نبي على الصحيح عند العلماء والعارفين ﴿ آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ﴾ [الكهف: ٦٥] قال العارفون: وهو علم المكاشفة والاطلاع على المغيبات، وهو العلم اللدني، وعبارة البيضاوي في تفسيره " ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ﴾ [الكهف: ٦٥] مما يختص بنا ولا يعلم إلا بتوفيقنا، وهو علم الغيوب^(١). انتهى.

وفي حق ذى القرنين عليه السلام، وهو على الأصح ومذهب الأكثرين ملك صالح عادل أحب الله فأحبه الله، وناصح الله فناصحه الله، ولم يكن نبيا ولا مكا ﴿ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ ﴾ [الكهف: ٨٤] يعنى جعلنا له فيها مكانة واعتلاء وتصرفا يتصرف فيها كيف شاء، قال على: سخر الله له السحاب فحمل عليه، ومد له في الأسباب، وسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء، وسهل عليه السير في الأرض، وذلل له طريقها. ﴿ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يعنى أراده وتوجهه إليه ﴿ سَبَّأًا ﴾ [الكهف: ٨٤] أى وصلة توصله إليه من العلم به والقدرة عليه، والآلة التي بها يتوصل إليه.

وفي حق سيدنا محمد ﷺ ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ إلى قوله ﴿ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا ﴾ أى عجائب ملكنا وملكوتنا ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ﴾ لتلك الآيات ﴿ الْبَصِيرُ ﴾ [الإسراء: ١] بها، فالضمير في ﴿ إِنَّهُ ﴾ [٩٣] يعود عليه ﷺ كما هو المتبادر من الآية، وذكره الشيخ الأكبر في " فتوحاته " قال: فإنه أسرى به

فراى الآيات وسمع صريف الأقلام، فكان يرى الآيات ويسمع فيها ما حطه السماع، وهو الصوت انتهى.

وقال في حقه أيضاً ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ [النجم: ١٨] يعنى الآية الكبرى، وهى حقيقته عليه السلام، إذ لم يخلق الله آية هى أكبر منها ولا أفخر ولا أعجب، كيف وهو أول المخلوقات، ولأجلها ومنها تفرعت الكائنات، وقيل معناه الآيات العظام، أى الآيات التى هى أكبر الآيات وأعظمها وأجلها، دفعا لما يتوهم من أنه إنما اطلع على الآيات الصغار، وكيف وهو أفضل الخلق وأكرمهم على الله تعالى، فالمناسب لقدره كبار الآيات لا صغارها مما لم يكشف لأحد سواه ﷺ.

وقال في حقه أيضاً ﴿وَيَعْلَمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٥١] يعنى من أمور الدين وأحوال الدنيا والآخرة وما يحرى فيهما.

وقال ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣] قيل ما لم تكن تعلم من أمر الدين وأحكام الشرع، وقيل من علم الغيب، وقيل من خفيات الغيوب وضمائر القلوب، وأسرار المنافقين وكيدهم، وغير ذلك.

وقال ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ [الحج: ١٨] فأخبر أنه أشهده سجود كل شئ من العالم العلوى والسفلى فشهده ورآه، ولذا قال له ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ ولم يقل: ألم تروا، فكان سجودهم لنا إيمانا، وله ﷺ مشاهدة وعيانا، وكذا قال ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ [النور: ٤١] فإنه أخبر أنه [٩٤] أشهده أيضاً تسبيحهم وعبادتهم ونطقهم، وذلك يتضمن أيضاً سماعه لأصواتهم ومعرفته بلغاتهم.

وقال في حق أهل الكشف الذين رسول الله ﷺ رأسهم وإمامهم ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّاهُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ ذَاخِرُونَ﴾

[الجل: ٤٨] فأحير أنه أشهدهم ظلالات العالم وتقيأها يمينا وشمالا وسجودها لله تعالى وهي داحرة، أى ذليلة حقيرة، وما شهدوا ذلك إلا به ﷺ وعمراته، وقد تواترت الأخبار واتفقت معانيها على اضلاعه ﷺ على الغيب كما ذكره عياض في 'الشفاء' وغيره، وأجمع العلماء على أنه أوتي من علم المغيبات ما لم يؤت غيره من سائر المخلوقات.

علمه ﷺ اتسع اتساعاً عظيماً خارقاً للعادات، خارجاً عن دائرة العقول القاصرة والكمالات

وذكر أرباب القلوب أن علمه ﷺ اتسع اتساعاً عظيماً خارقاً للعادات، خارجاً عن دائرة العقول القاصرة والكمالات، وأن الله تعالى أطلعه على كل ذرة من ذرات العالم الكوي، وعنى حقيقتها وما هي عليه في نفسها، وعلى أسمائها ومفهوماتها وما يجري عليها من ابتداء خلقها إلى انتهائها، وعلى جميع لغات الحيوانات كلها، والجمادات بأسرها، والمخلوقات بأجمعها أصولها وفروعها، وأنه علم من العوم والأسرار والمعارف والفهوم ما علمه آدم عليه السلام وغيره من الأنبياء والملائكة الكرام وسائر الخلق من الأولين والآخرين، وزاد عليهم بعلوم آخر لا تحصى ولا تحصر، انفرد بها عنهم واختص بها دولهم، ولم يشها لجبريل ولا ميكائيل ولا لغيرهما، لأنه لا تطيقها إلا ذاته الكريمة، ولا يقدر على حملها سواه ﷺ وإن علوم [٩٥] الأولين والآخرين وسائر المخلوقات أجمعين بالنسبة إلى علمه ﷺ كنقطة من بحر، أو حبة رمل من بين الرمال، وهذا لا يستغرب فإن ربنا سبحانه وتعالى قادر على كل شيء ويؤتي من شاء ما شاء بلا حرج عليه، يفعل ما يشاء ويعطي بلا سبب، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

وذكروا أيضاً أن علوم العلماء كلهم لا تخلو عن شيء من الاحتمالات والظنون. ونرى في بعض المسائل دون علومه ﷺ الذاتية الباطنية، فإنه لا يدخلها احتمال بوجه، ولا شيء من الشكوك والأوهام لإطلاع الله إياه على حقائق الأمور ﷺ، ونقولنا

الذاتية الباطنية يندفع ما يقال إنه ورد عنه التوقف والتردد في أشياء كثيرة، فإن التوقف والتردد فيها إنما هو بالنظر إلى العلم الظاهري أعني المكتسب من الوحي بنزول الملك، فإذا لم ينزل عليه الوحي في شيء توقف فيه وتردد حتى ينزل، لا بالنظر إلى العلم الذاتي الباطني الحاصل كشفاً، والأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا يعتمدون في ظاهر علمهم إلا على الوحي لعلو مرتبته بمجيء الملك به، ولأمر الله لهم باتباعه كقوله لنبينا ﷺ ﴿ اَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ [الأحزاب: ٢] وأشهدهم اتباعاً له واعتماداً عليه نبينا ﷺ ولذا قال ﴿ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ ﴾ [الأحقاف: ٩] [ويتركون مقام كشفهم وعلمهم الباطني غالباً لأنه في الحملة مقام من دولهم من الأولياء والصالحين.

تعليم آدم الأسماء كلها

وقد ذكر كثير ممن ألف في علم الجفر والحدثان، وكذا في علم الأوقاف وخواص الأسماء، إن الله تعالى علم آدم عليه السلام الأسماء كلها، ما ظهر منها وما بطن، وعلمه إياها بالقلم الذي في اللوح [٩٦] المحفوظ، وأنه تعالى اختاره لسره المكنون وعلمه المحزون، وعلمه سبعين ألف باب من العلم وسبعمئة ألف لغة أفضله العربية، وبعض المحدثين ذكر أن تعليمه لهذه اللغات كلها لم يثبت، وأن المعول عليه أنه علمه اثنين وسبعين أو ثمانين لساناً، وعلمه أيضاً الاسم الأعظم الذي دانت له الملوك، وأنزل عليه الكلمات التامات الوجودية والعلمية، وعلمه ألف حرفة، وأنزل عليه عشر صحائف، وكان يسبح في بحار الأسماء، وهو أول من تكلم في علم الحروف والأسماء، وقد كانت تتشكل له في قوالب نورانية عند إرادة مسمياتها، وهي خاصية اختصه الله بها، وأنزل عليه كتاب حروف المعجم وهي تسعة وعشرون حرفاً بلام الألف في إحدى وعشرين ورقة، وأطلعه على أسرار أولاده وما يحدث لهم إلى يوم القيامة، وله كتاب جليل في علم الحروف يسمى بـ " سفر الخفايا " وهو أول كتاب وجد في الدنيا في علم الحروف والأسماء، وقد أخذ عنه ولده شيث كتاب " الملوكوت وعنه

الجبروت " الذى وضعه، وهو ثانى كتاب وجد فى الدنيا فى علم الحروف أيضاً، وله فيها أيضاً كتاب " السفر المستقيم " وهو ثالث كتاب وجد فى الدنيا، ومن هذه الكتب الثلاثة تفرعت سائر العلوم الحرفية والاسمية والفردية إلى يومنا هذا، ثم ورث علم الحروف عنه ابنه شيث عليه السلام، وهو نبي مرسل، أنزل الله عليه خمسين صحيفة، وهو وصى آدم وولى عهده، واحتص من بين أولاده بعلم الأسماء الإلهية التى هى مفاتيح العطايا، أى ترتب عليها الأعطيات كالوهاب والفتاح، فبيده مفاتيح العطايا على اختلاف أصنافها ونسبها، ومن روحه يستمد كل من يتكلم فى هذا العلم من الأرواح، سوى خاتم الأولياء فإنه لا تأتبه المادة إلا من [٩٧] الله تعالى، راحع النصوص، وهو الذى بنى الكعبة بالطين والحجر، وله سفر جليل الشأن فى علم الحروف.

قال الشيخ الأكبر: اجتمعت به قرأته عليه، وهو رابع كتاب وجد فى الدنيا، ثم توارث علم الحروف عنه بنوه إلى إدريس عليه السلام، وهو نبي مرسل، وإليه انتهت الرياسة فى العلوم الحرفية والأسرار الحكيمة واللطائف العديدة والأدوار الفلكية، وهو أول من خط بالقلم، وأول من أظهر للمكاييل والموازين، وأول من استخراج علم النجوم، أى علم الحوادث التى تكون فى الأرض باقتران الكواكب، وهو علم صحيح لا يخطئ، وإنما يقع الخطأ للناظر فيه لعدم استيفائه النظر، وهو أخذه عن الله تعالى أعلمه تعالى بما أوحى فى كل سماء، وما جعل فى حركة كل كوكب، وبين له اقترانات الكواكب ومقادير الاقترانات، وما يحدث عنها من الأمور المختلفة بحسب الأقاليم وأمزجة القوابل ومساقط النطف فى أشخاص الحيوانات، فيكون القران واحدا ويكون أثره فى العالم العنصرى مختلفا بحسب الإقليم وما تعطيه طبيعته، وشروطه كثيرة يعلمها أهل ذلك الشأن، وهو أيضاً أول من تصدى للدعاء بالأسماء الأربعة المشهورة دون غيره من الأنبياء، وأخذها بالتلقى عنه بعض الأولياء، وقد أخذها الحسن البصرى عن سيدنا على عليه السلام وهو عن رسول الله ﷺ وأخرجها عن الحسن بالسند إليه ابن أبى الدنيا فى كتاب " الدعاء " وذكرها أبو طالب المكي فى " القوت " والسيد محمد الغوث فى "

جواهره " والسيوطي في " فتاويه " وغيرهم، وهي في الأصل أعجمية تم عرت. وعليها شروح عديدة، وذكروا لها خواص كثيرة، بعضها إذا قرئت معربة، وبعضها إذا قرئت على الوجه [٩٨] المسموع فيها ولو كان مخالفا للعربية طالع تطلع، وعمه جبريل عليه السلام أيضاً علم الخط وعلم الرمل، وبه أظهر الله نبوته، وقد ازدحم على بابة الحكماء، واقتبس من مشكاة أنواره العلماء، قيل وهو هرمس الحكيم الذي تسميه الحكماء هرمس الهرامسة، إذ كان جماعة من الحكماء يسمون بهرمس، وألف كتاب " كنز الأسرار وذخائر الأبرار ".

وقال الشيخ الأكبر: وقد شرحه تكلونا البابلي، وكذا ثابت بن قرة الحرائي قال: ولما أطلعني الله على العوالم الماضية سألته عن شرحيهما فقال إنهما لم يعلما إلا الظاهر وأنه إلى الآن مقفل محله لي، فرأيت فيه أسراراً غريبة لا يهتدى إليها إلا فحول الأفراد من الأفراد. انتهى. وهو خامس كتاب في علم الحروف وجد في الدنيا، وورث علم الحروف والأسرار عنه الهرامسة وهم أربعون رجلاً، وكان أمهرهم الفيلسوف الحكيم الذي هو أبو الحكماء والأطباء، وهو أول من أظهر الطب، ثم ورثه عنهم متوشلح، ثم لاملك، ثم نوح عليه السلام، وله سفر جليل القدر في علم الحروف والأسرار، وهو سادس كتاب وجد في الدنيا، ثم ورثه عنه سام، ثم أرفخشذ، ثم شالخ، ثم عابر، وهو د عليه السلام وله فيه سفر جليل القدر، وهو سابع كتاب وجد في الدنيا.

قال الشيخ الأكبر: قرأته عليه وسألته عن مسألة فعرفتي بها، ثم ورث ذلك عنه إلى إبراهيم الخليل عليه السلام، وهو أول من تكلم في علم الأوفاق، وفيه أنه وضع مربع مائة في مائة في أساس مكة، وله في علوم الأسرار والأوفاق والحروف سفر جليل القدر عظيم الشأن، وهو ثامن كتاب وجد في الدنيا، ثم إسماعيل، ثم إسحاق، ثم يعقوب، ثم يوسف، ثم موسى عليه السلام، وقد علمه الله علم [٩٩] الكيمياء، وقد وضع الوراق المسدس على صفيحة من ذهب واستخرج به تابوت يوسف من نيل مصر كما أمره الله، ثم يوشع، ثم داود، ثم سليمان، ثم عيسى، ثم سيدنا محمد ﷺ، ثم ورثه عنه سيدنا علي بن أبي طالب، وهذا آخر الخلفاء، كما أنه ﷺ آخر الأنبياء.

قال الشيخ الأكبر في كتاب "الجفر" له: وما رأيت فيمن اجتمعت بهم أعلم منه، وهو أول من وضع مربع مائة في مائة في الإسلام، قال: وقد صنف "الجفر الجامع في حقائق الأسماء وأسرار الحروف" وفيه ما جرى للأولين ويجرى للآخرين، وفيه اسم الله الأعظم، وتاج آدم، ونخاتم سليمان، وحجاب آصف، وما زال أهل التوفيق من السلف كأبي محمد الحسن البصري وسفيان الثوري يفترون من بحر أسرارهم، وأهل التحقيق من الخلف يقتبسون من مصباح أنوارهم، وكانت الأئمة الراشعون من أولاده يعرفون أسرار هذا الكتاب، وهو ألف وسبعمائة مصور، والمعروف بـ "الجفر الجامع والنور اللاحق" وهو عبارة عن لوح القضاء والقدر. انتهى.

وذكر السيد الجرجاني في "شرح المواقيف" في مقصد تعلق العلم بمعلوماتين عند ذكر الجفر والجامعة أنهما كتابان للإمام علي بن أبي طالب، يستخرج منهما أحوال الحوادث إلى آخر الدهر برموز وحروف مقطعة. انتهى، نقله في "الرحلة العياشية".

وفي "كشف الظنون" في ترجمة علم الجفر والجامعة، ما نصه: وقد ادعى طائفة أئمة الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام وضع الحروف الثمانية والعشرين على طريق البسط الأعظم في جلد الجفر، يستخرج منها بطرق مخصوصة - وشرائط معينة وألفاظ مخصوصة ما في لوح القضاء والقدر، وهذا علم توارثه أهل [٩٠٠] البيت، ومن ينتمي إليهم ويأخذ عنهم من المشايخ الكاملين، وكانوا يكتُمونه عن غيرهم كل الكتمان، وقيل لا يفقه ما في هذا الكتاب حقيقة إلا المهدي المنتظر لخروجه في آخر الزمان، ثم قال: وقال ابن طلحة: الجفر والجامعة كتابان جليلان أحدهما ذكره الإمام علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وهو يُخطب بالكوفة على المنبر، والآخر أسره إليه رسول الله ﷺ وأمره بتدوينه فكتبه على ﷺ حروفا متفرقة على طريق سفر آدم في جفر قال يعنى في رقى قد صنع من جلد البعير، فاشتهر بين الناس به لأنه وجد فيه ما جرى للأولين والآخرين. انتهى المراد منه.

وقال ابن حجر الهيتمي في المنح المكتسبة لدى قول البوصيري في علي عليه السلام:

لم يزد كشاف الغطاء يقينا... إلى آخره ما نصه: واحتلى بعد موته ﷺ فكتب كتابا فيه العلوم الجمة، حتى قال ابن سيرين: لو ظفرت بذلك الكتاب لظفرت بالعلم كله. انتهى.

وفي "الجرعة الصافية والنفحة الكافية" للأستاذ المربي القطب سيدي المختار بن أحمد الكنتي بعد ما ذكر فيها أن العلوم ثلاثة كما ذكرنا أولا، وأن علم الحقيقة علمه رسول الله ﷺ لخواص أمته، وأن علم الكوائن وتواريخ الدنيا وتصارييف الدول اختص به سيدنا حذيفة بن اليمان ما نصه: وأما علي ﷺ فقد أوتي من ذلك العجب العجاب، وقد كان فيه بحرا عابيا، حتى زعمت طائفة من الشيعة أنه نبي محتجين بقوله ﷺ: أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي^(١). ورفضوا قوله: لا نبي بعدي. فكفروا لتكذيبهم كتاب الله في قوله ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠] ورمته الرافضة بالكفر والزندقة لما بلغهم عنه [١٠١] من غريب علوم الباطن والحقائق الربانية، ولذلك قال: يا رب جوهر علم.. البيتين. ولذلك قال الصادق المصدوق ﷺ: إنك يا علي مثل عيسى يهلك فيك اثنان: محب مفرط ومغض مفرط. وكان الأمر كذلك، فهو الذي استنبط علم النحو والكيمياء والأسطرلاب وأسرار الحروف والحساب والتنجيم وعلم الجفر والأوقاف والتفسير والفرائض ودقائق القسمة، إلى غير ذلك، ثم قال: ثم ورثه عنه أولياء التابعين فتابعيهم، وقد فتح الله عليهم على قدر مراتبهم، قد علم كل أناس مشرهم، وامتد ناموسه في أولياء الله تعالى في كل قرن وجيل إلى يومنا هذا فيستعلنون عند صلاح الأمة على سبيل الانتفاع لهم، ويستخفون عند فسادها حرمانا، وعددهم ثابت لا ينقص، ولقد ظهر في سلسلة الذهب من ذلك العجب العجاب. انتهى.

ونحوه له في "الرسالة العامة" وقد ذكر الإخباريون عنه ﷺ أنه أرجف بالكوفة أن معاوية قد مات، فقال ﷺ إذ بلغه ذلك: والله ما مات، ولن يموت حتى يملك ما

تحت قدمي هاتين، وإنما أراد ابن هند أن يشيع ذلك حتى يستبرئ علمي فيه. فمن يومئذ كاتب أهل الكوفة معاوية وعلموا أن الأمر صائر إليه. ذكر ذلك ابن عطاء الله في "لطائف المنن" شاهدا لما ذكره من أن اطلاع الأولياء على بعض الغيوب لا يحيله العقل، وقد ورد به النقل.

وفي "الدلائل" لأبي نعيم، و"سيرة الملائى" عن أصبغ بن نباتة قال: أتينا مع علي فمررنا بموضع قبر الخميس فقال ها هنا مناخ ركانهم، وها هنا موضع رحالهم، وها هنا مهراق دمائهم فية من آل عمدة عليه السلام يقتلون بهذه [١٠٢] العرصة تبكى عليهم السماء والأرض.

وفي "الزهد" لأحمد و"الدلائل" للبيهقي عن الحسن قال قال علي لأهل الكوفة: اللهم كما أمتهم فخانوني فسلط عليهم فتى ثقيف الزيال الميال يأكل حصرتها، ويلبس فروتها، ويحكم فيها بحكم الجاهلية. قال الحسن: وما خلق الحجاج يومئذ.

وأخرج ابن أبي شيبة عن علي عليه السلام قال: ينقص الإسلام حتى لا يقال الله الله، فإذا فعل ذلك ضرب يعسوب الدين - أى سيد الناس في الدين يومئذ - بذنبه. أى أنه ثبت هو ومن يتبعه على الدين بالضرب بالذنب، مثل للإقامة والحسبان حتى يثوب الناس إليه، وحتى يظهر الدين ويفشو، فإذا فعل ذلك بعث قوم فيجتمعون إليه كما يجتمع قزع الخريف، والله إني لأعرف اسم أميرهم ومناخ ركانهم^(١).

وأخرج نعيم بن حماد في "الفتن" عنه أيضاً قال: ما من ثلاثمائة تخرج إلا ولو شئت سميت سائقها وناعقها إلى يوم القيامة. قال في "الجمع" وتبعه في "كنز العمال": وسنده صحيح.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (٤٥٢/٧)، رقم (٣٧١٥٣).

وأخرج أيضاً ابن أبي شيبة عنه قال: سلوني، فوالله لا تسألوني عن فئة إلا بدأتكم بسائقها وقائدها وناعقها ما بينكم وبين قيام الساعة^(١).

وأخرج الإسماعيلي في "معجمه" عن ابن عباس: أن علياً عليه السلام خطب الناس فقال: يا أيها الناس ما هذه المقالة السيئة التي تبلغني عنكم؟ والله ليقتلن طلحة والزبير ولتفتحن البصرة، ولتأتينكم مارة من الكوفة ستة آلاف وخمسمائة وستون أو خمسة آلاف وستمائة وخمسون. قال ابن عباس فقلت: الحرب خدعة. قال: فجاءت فأقبت أسأل الناس كم أنتم؟ فقالوا: كما قال. فقلت: مما أسره إليه رسول الله ﷺ أنه علمه ألف ألف كلمة، كل كلمة [١٠٣] تفتح ألف كلمة^(٢).

وأخرج الحافظ أبو الفتح العمري في كتابه "المقامات العلية في الكرامات الجلية" بسنده إلى زيد بن وهب قال: جاء وفد من البصرة، فيهم رأس من الخوارج يقال له جعدة بن بعة، فخطب وحمد الله، ثم قال: يا علي اتق الله فإنك ميت. فقال علي: بل مقتول قتلاً، تصاب هذه فتخضب هذه، عهد معهود وقضاء مقضى، وقد حاب من افترى. فكان كما ذكر. وقد ذكره الحب الطبري في "الرياض النضرة" وعزاه لأحمد، والآثار عنه في هذا كثيرة جداً.

ومن ورث عنه هذا العلم ولداه رضي الله عنهما ثم ورثه عنهما الإمام علي زين العابدين، وهو القائل: إني لأكتم من علمي جواهره... إلى آخر الأبيات السابقة، ثم ورثه عنه ابنه محمد الباقر، وهو الذي تبقر في العلوم وتوسع فيها، وأظهر من كنوز المعارف ومخبات الأسرار واللطائف ما لا يخفى إلا على منظمس، ثم ورثه عنه ابنه جعفر الصادق، وقد نقل عنه أنه كان يتكلم بغوامض الأسرار والعلوم الحقيقية، وهو ابن سبع سنين أو أقل، وهو الذي صنف الحامية في علم الحروف والأسرار الكبرى

(١) أخرجه نعيم بن حماد في الفتن (٤٠/١)، رقم (٤٥).

(٢) أخرجه أبو بكر الإسماعيلي (٦٢٣/٢) وفيه الأجلح صدوق شعبي جلد.

والصعري، وينسب له أيضاً كتاب في الجفر يسمى الجامعة، قال الدميري في " حياة الحيوان " في باب الجيم في الجفرة ما نصه: قال ابن قتيبة في كتاب " أدب الكاتب " : وكتاب الجفر، جلد جفر أي جمل صغير، كتب فيه الإمام جعفر بن محمد الصادق لآل البيت كل ما يحتاجون إلى علمه، وكل ما يكون إلى يوم القيامة، وإلى هذا الجفر أشار أبو العلاء المعري بقوله:

لقد عجبوا لآل البيت لما أتاهم علمهم في مسك جفر
ومرأة المنجم وهي صغرى أرتسه كسل عامرة وقفر

[١٠٤] وقال في ترجمة الظبي ما نصه: وجعفر أحد الأئمة الاثني عشر على مذهب الإمامية من سادات أهل البيت، ولقب الصادق لصدقه في مقالته، وله مقال في صفة الكيمياء والزجر والقال، وتقدم في باب الجيم في الجفرة عن ابن قتيبة أنه قال في كتابه " أدب الكاتب " : أن كتاب الجفر جلد جفر، كتب فيه الإمام جعفر الصادق لأهل البيت كل ما يحتاجون إلى علمه، وكل ما يكون إلى يوم القيامة. وكذا حكاه ابن حنكاه عنه أيضاً، وكثير من الناس ينسبون كتاب الجفر إلى علي بن أبي طالب عليه السلام وهو وهم، والصواب أن الذي وضعه جعفر الصادق كما تقدم انتهى.

قلت: يقتضى كلامهم أنهما كتابان أحدهما لسيدنا علي، والآخر لسيدنا جعفر، ولا بعد في ذلك.

وقد كان سيدنا جعفر هذا عليه السلام يقول: سلوني قبل أن تفقدوني، فإنه لا يحر كم أحد بعدى بمثل حديثي، وألف تلميذه أبو موسى جابر بن حيان الطوسي كتاباً يشتمل على ألف ورقة يتضمن رسائل، وهي خمسمائة رسالة، ونقل عنه من العلوم ما صارت به الركبان، وانتشر صيته في سائر البلدان.

ووفاة جعفر الصادق سنة ثمان وأربعين ومائة، وتلميذه جابر المذكور سنة ستين ومائة، وهو الذي ألف كتاب " العمر في الصنعة " من جملة مائة واثنى عشر كتاباً، وقد كتب بعضهم على بعضها:

هذا الذي بمقاله عزز الأوائل والأواخر

ما أنت إلا كاسر كذب الذى سماك جابر
وذلك أنه يذكر الأعمال، ويذكرها ناقصة - كما هي عادة أهل هذا الفن عابا
- فيتعجب الناس في تكميلها بعقولهم وأفكارهم، فلا تكمل لهم، فتذهب أعمارهم في
ذلك وتبقى بدون طائل.

ثم ورث هذا العلم عن سيدنا جعفر من ورثه عنه ولده موسى الكاظم، وقد كان
[١٠٥] عليه السلام من أهل الغيب المطلعين على علوم الغيب، يتكلم على الخواطر وينبئ عما
في الضمائر، وظهرت على يده كرامات، وانفعلت له الأشياء بقدرة خالق الأرض
والسموات، وله بكاء وحشوع وأنين وتضرع وخضوع، وفيه يقول القائل:

قرب الله لآل المصطفى
لم ما يأتي وما عنهم سبق
قبس من قبس من نورهم
لو تجلى إلى سيناء انحرق
قزع عين الدهر ثم أعمده
ثم الجفر وموسى قد نطق
قطن الشان لهم في سقر
كلما أومض رعد أو برق

وهي آيات كما نرى لطيفة النظم والشكل، كل بيت منها مبدوء بالقاف ومختوم
به، وأول كل بيت بعد الأول مقلوب آخر ما قبله، ونرى في آخر الأبيات مقلوب
قرب في أولها.

ثم ورثه عنه ولده على الرضا ومناقبه معلومة مشهورة، نقل أن الخليفة المأمون لما
عهد بالخلافة من بعده إلى على الرضا هذا وكتب إليه كتاب عهده بذلك كتب هو
في آخر ذلك الكتاب: نعم ألا إن الحفر والجامعة يدلان على أن هذا الأمر لا يتم،
فكان كما قال لأن المأمون استشر فتنه من بنى هاشم فسمه، كذا في "كشف الظنون"
نقلًا عن كتاب "مفتاح السعادة".

ولم يزل هذا العلم متوارثا إلى يومنا هذا، يأخذه الولد عن الوالد، والرجل عمن يسمع
له به من الأساتذة الأماجد، فليأخذه من يأخذه عن أهله، واضعا الفرعة على أصله،
ومن ظفر بشيء منه فليشكر الله على فضله، والله الموفق للسالك وهو الهادي إلى أقوم
المسالك.

وللشيخ الأكبر محيي الدين ابن العربي الحاتمي كتاب " الجفر [١٠٦] اكبير " الذي جعله مفتاحاً لكتاب " الجفر الجامع والنور اللامع للإمام علي عليه السلام " وهو كتاب حافل، وفيه غرائب من هذا الفن، وتنسب له أيضاً كتاب الدارة المسمى بـ " الشجرة النعمانية في الدولة العثمانية " ذكر فيه أحكام الحوادث المتعلقة بابن قطن خاصة، وفيه أيضاً غرائب، والناظر فيه يحتاج إلى معرفة رموزه واصطلاحاته، والأكثر فيه الخطأ والغلط، ويحتاج من يريد التحقيق في هذا الفن الذي هو علم الجفر إلى معرفة مفاتيحه، وهي على الإجمال ثلاثة:

الأول منها: علم الفلك والنجوم وأسرارها وما يتعلق بها.

الثاني: علم أسرار الحروف وتركيبها وبسطها واستنطاقها.

الثالث: علم الوحي والكشف والإلهام.

والوحي وحيان: وحي الله لأتبيائه، وقد انقطع بوفاته عليه السلام، ووحى المبشرات في المنام لأوليائه، وهو عام موجود إلى الآن، وهذا الثالث الذي هو علم الوحي إلى آخره أتم وأوسع وأتقن وأجلى وأيقن وأظهر، ثم إن كتاب " الشجرة " هذا مشروح، شرحه جماعة منهم الشيخ صلاح الدين خليل بن أليك الصفدي، وبعضهم يقول: لا تصح نسبته للشيخ بحال، والله أعلم بحقيقة الحال، وأشرنا إلى هذا وإن كما غنية عن ذكره، ولسنا بصدد بيانه ونشره، تنبيهاً على شيء مما أوتي به عليه الصلاة والسلام من علم الغيب، وورثه عنه أنبياء الله ورسله أو غيرهم من رجال الغيب، وليكن في جليل فكرك وخفي سرك أن أولياء هذه الأمة المحمدية وأفرادها المختصة الماحدية استفادت منه عليه الصلاة والسلام مما تكلّم عنه الألسن، وتقصر عنه الأفهام من المخبات والعلوم [١٠٧] والأسرار والمعارف الإلهية الجليلة المقدار بل خاضوا معه في جانب من بحر علومه، ووصلوا إلى شيء مما اختص به من مغايه وفهومه تبعاً له لا استقلالاً هكذا، وإلا فلا يتسنى بعض كمل ورثته من أهل الله وخاصته، وهو الشيخ أبو الغيث بن حميل اليميني كما عزاه له الشيخ الأكبر في " فتوحاته " والجليلي في " إنسانيته " وغير واحد، وقيل الشيخ أبو يزيد السطامي، وذكر ابن حجر المكي في " فتاويه الحديثية " أن هذا القول

لم يصح عنه، يعنى وإن اشتهر عنه وسنه له الجمل الغفير من العلماء، وقيل الشيخ الأكبر عزاه له النابلسى فى " شرحه للطريقة المحمدية " كما يأتى عنه، وكذا فى " شرح الفصوص " وغيره: خضت بحراً وقفت الأنبياء بساحله. وفى رواية: خضنا بحوراً وقفت الأنبياء بسواحلها، فإن هذه البحار هى علومه ﷺ المختصة به، أطلع الله تعالى بعض ورثته ﷺ على شىء منها بطريق التبعية له والافتداء به حتى خاضوا فيها وعاموا ونالوا منها النصيب الأوفر والحظ الأكبر، ووقفت الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بسواحلها أى علموا أنه عليه الصلاة والسلام نبي الأتقياء ورسول الرسل وأنه سيعنه الله بعلوم الأولين والآخرين من غير أن يعلموا بتفاصيل تلك العلوم ولا أن يخوضوا فيها بسبب تقدمهم واستخارته، وعبرة النابلسى فى " شرحه للطريقة المذكورة " لدى ذكره فيه: إن الولي الوارث الكامل المحمدى بسبب إرثه لخاتم النبوة يعلم ما لم يعلمه الأنبياء الأولون، وإن كان النبی الواحد منهم أفضل من جميع أولياء الأمة المحمدية، إذ الفضلية اختصاص إلهي لا بكثرة [١٠٨] العلم ما نصه: إذا تقرر لك هذا وثبت عندك فاعلم أن من هذا القليل قول الشيخ الأكبر ﷺ: خضنا بحراً وقفت الأنبياء بساحله، فإن البحر هو علم ختم الولاية للموروث من خاتم النبوة محمد ﷺ والأنبياء وقفوا بحر خاتم النبوة بلا شبهة لأنهم لم يدركوه، ولا تأخروا عنه ليخوضوا بحر علومه مثل أتباعه الوارثين له، ومثله قول الشيخ عمر بن الفارض ﷺ فى قصيدته الثانية حيث قال:

لقد خضت بحراً ودونه وقف الألى بساحله صونا لموضع حرمتي^(١)

ومثل هذا كثير فى كلام الورثة المحمديين انتهى.

وقيل إن معنى هذا الكلام الشكوى بالضعف والعجز عن اللحاق بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام، لأنهم خاضوا بحر التوحيد، ووقفوا بالجانب الآخر يدعون الناس إلى اخوض. أى فلو كنت كاملاً لوقفت حيث وقفوا، واستحسن بعضهم هذا الجواب،

وقال: إنه اللائق بحال الكمل من الأولياء لما هو مشهور عنهم من التعظيم لمقام النبوة والقيام معهم بكمال الأدب.

وقال الشيخ القطب مولانا عبد القادر الجيلاني رحمته الله: معاشر الأنبياء أوتيتم اللقب وأوتينا ما لم تؤتوه. هكذا روى عنه الإمام محيي الدين ابن العربي في "فتوحاته". بإسناده، ونقله الجيلي في "إنسانه" وهو من معنى ما قبله يقول رحمته الله: معاشر الأنبياء أوتيتم اللقب لقب النبوة المؤذن بالرفعة والجاه والمقام العظيم الذي لم يؤته أحد غيركم، وحجر علينا نحن إطلاق هذا اللفظ وأوتينا ما لم تؤتوه، يعنى من الخوض معه رحمته الله في بحار علومه المختصة به، ولم تنالوا ذلك أنتم بسبب عدم [١٠٩] إدراككم لزمانه، وعدكم من أمته المختصة به في أوانه. وقيل معنى قوله: وأوتينا ما لم تؤتوه يعنى من العلوم الكونية، فهو كقول الخضر لموسى عليهما الصلاة والسلام: يا موسى إني على علم من علم الله، علمنيه الله لا تعلمه أنت. أى وهو علم المكونات الذى زهد فيه السبون والمرسلون، ورغبوا عنه رغبة في العلم بالله تعالى وبذاته المقدسة، وصمته المكرمة، وأسمائه المعظمة، الذى هو أشرف العلوم على الإطلاق. وقيل أراد بالأنبياء الأولياء في زمانه، وهم الأولياء الذين هم على أقدام الأنبياء، ويغترفون من بحار علومهم، ويستمدون من إمداداتهم وفهومهم، فيكون قد صرح بأن الله تعالى أعطاه ما لم يعطهم، ومثل هذا لا ينكر، إذ كان قطب دهره وفريد عصره، والله المعطى لفضله، وهو الممن على من يشاء بما شاء من نيله، وفي النائية الكبرى لابن الفارض:

فعلما منهم نسي ومن دعا إلى الحق منا قام بالرأسلية
وعارفنا في وقتنا الأحمدي من أولى العزم منهم آخذ بالعزيمة^(١)

وعلى هذا قول العارف المصرى: بين الأرواح من الحسن والحسين نبيان. يعنى أهما من أنبياء الأولياء أى ساداتهم... هو الخير عن أمر عظيم، فهم أنبياء بالمعنى اللغوى،

والانتقال علوم الأنبياء إليهم بالإرث عنهم، ولمولانا عبد الغنى السلسي في كلام العارف المصري هذا رسالة مستقلة، أوضح فيها الكلام بغاية المرام، فآله يجازيه. وليكن هذا آخر هذه المقدمة التي هي للمقصود فاتحة ومنتمة.

المقصد الأول [١١٠]

في بيان إحاطة الذات المحمدية بالعلوم الجديدة الكونية، وبيان أن لها من

علوم الذات والصفات ما ليس عند غيرها من جميع المخلوقات

اعلم هداك الله ووفقك، ولكل رشد وفلاح أمّلك وأرشدك أنه لا خلاف بين أهل العلم كلهم في أنه عليه الصلاة والسلام كان معلما من قبل الله تعالى بالمغيبات الكثيرة التي لا تنحصر بكثرة وعددا، ولا ينقضي ظهورها مدى الدهور أبدا، وفي أنه أوتي من علوم الكوائن الماضية والحاضرة والمستقبل ما تعجز عنه عقول البشر، ولم يؤته نبي ولا رسول قبله، ووقع نزاع عظيم وحبط شديد وهيم بين استأخرين من المشاركة والمغاربة في أن علمه عليه السلام كان محيطا بالأشياء كلها حتى الخمس والروح. وما هو في معناها، أو غير محيط بها، والإحاطة بالأشياء جميعها إنما هي لله تعالى وحده، أو محيط بها ولكن لا كإحاطة علم الله، بل إحاطة ما لا تحصى عن شيء مخصوص منها، استأثر الله به، أو متوقف فيه فلا يقال فيه إنه محيط ولا غير محيط لتعارض الأدلة، وعدم وجود قاطع، أقوال أربعة.

القول الأول في بيان إحاطة الذات المحمدية بالعلوم الجديدة الكونية

فمن أفتى بالأول - وهو القول بالإحاطة - من المغاربة قاضي سحلماسة، وأعلمها في وقته الفقيه العلامة المشارك المحقق أبو مروان عبد الملك بن محمد السحلماسي التاجمعي، المتوفى في صفر سنة ثمان عشرة ومائة وألف، لما سألته عن هذه المسألة حدنا للأمر المحب في الجانب النبوي، المداح له العلامة المؤلف الناظم الناثر الصوفي الولي الصالح أبو العباس أحمد بن عبد الحى الحلبي الشافعي نزيل فاس ودفينها، وقال في جوابه له: إن النبي ﷺ لم يفارق، "لنا حتى علم كل شيء". ولم بلغ جوابه هذا

لعلماء [١١١] فاس وما هو في حكمها أنكره، وبالغوا في التشنيع عليه حتى إن بعضهم نسب معتقده هذا إلى الكفر، فلما بلغه هذا الإنكار رد عليهم أبغ رد في جواب له كتبه في هذه المسألة، وقال فيه: وإني لأفضي العجب من المنكرين لذلك مع ورود الأحاديث الصحيحة به، ففي "كبير" الطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما عنه عليه السلام قال: أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخمس^(١). وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مثله. وقد تقرر أن الاستثناء معيار العموم، وعليه فعلمه عليه السلام محيط بكل شيء سوى الخمس، والخمس قد علمها عليه السلام بعد على ما عليه المحققون إذ هو عليه السلام من لدن بعثه الله إلى أن قبضه في التريقات والتجليات فيحسبها ورد: ما المسئول عنها بأعلم من السائل. لا تفضلوا بين الأنبياء. ثم ورد بعد أنه علم الخمس، وأنه سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، وما من بي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائه. وقال الحافظ السيوطي: أوتي عليه السلام علم كل شيء إلا الخمس، وقيل إنه أوتيها أيضاً وأمر بكنمها، والخلاف جارٍ في الروح.

إذا تقرر هذا علم أنه عليه السلام أحاط بكل شيء علماً فضلاً من الله تعالى فما يقال لفضل الله ذا فكم؟

لك ذات العلوم من عالم الغيب
ومنها لآدم الأسماء
دع ما ادعته النصارى في نبيهم
واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم^(٢)
وفي "الصحيح": أنه عليه السلام قال: سلوني عما شئتم.

ولا شك أنه كالنص في التحدى بهذه الخصوصية، فتلحق بالمعجزات، وما في الكتاب [١١٢] العزيز من الآي الدالة على أنه لا يعلم الغيب إلا الله محمول على العلم بغير واسطة، وأما الاطلاع على ذلك بإعلام الله فأمر متحقق لقوله ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦-٢٧]

(١) أخرجه الطبراني (٣٦٠/١٢، رقم ١٣٣٤٤) وقال الهيثمي (٢٦٣/٨): رجاله رجال الصحيح.

(٢) البیتان للبوصیری.

وفي " الطبراني " عن ابن عمر مرفوعاً: إن الله قد رفع لي الدنيا، فأنا أنظر إليها وإلى ما هو كائن فيها إلى يوم القيامة، كأنما أنظر إلى كفى هذه^(١).
والقول الفصل: أنه ﷺ أوتي علم كل شيء قبل أن يفارق الدنيا، وقد اتضح أن المنكر إما جاهل فيعلم، أو ملحد فيؤثم، ثم ليت شعري ما وجه الإنكار؟ فإن مسألة لم تخرج عن دائرة الإمكان، وكل ما كان سبيله ذلك وأخير الصادق المصدوق بوقوعه وجب المصير إليه اعتقاداً واعتماداً، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل، وحسبنا الله ونعم الوكيل. انتهى باختصار.

وقد كتب بعده موافقاً عليه الفقيه الأوحد سيدي مسعود جموع مستدلاً عني الموافقة بحديث أحمد والترمذي عن معاذ في وضع الرب تعالى كفه بين كتفيه في المنام فتحت له بها كل شيء. ثم إن التاجموني ألف في المسألة رسالة سماها " ملاك الطلب وجواب أستاذ حلب " وفي " نشر المثنى في أهل القرن الحادي والثاني " في ترجمته كلاماً آخر له في هذه المسألة في بعض رسائله، يصحح فيه القول بما رآه فيها ويرد القول بخلافه. راجعه.

ومن أفتى به من المشاركة الفقيه الأريب المشارك الأديب أبو عبد الله محمد بن أحمد المنوفي المصري الشافعي نزيل مكة المشرفة، المتوفى سنة أربع وأربعين وألف، ذكر ذلك الحبي في " خلاصة الأثر في أعيان أهل القرن الحادي عشر " في ترجمته، ونصه: ومما اتفق له أنه سئل هل كان النبي ﷺ [١١٣] يعلم السحر ويعرفه على التعميم؟ فأجاب عنه: أنه كان يعلم كل شيء منه ومن غيره من غير شك. انتهى.

وانظر هل أرادوا بهذه الإحاطة وهذا العلم علوم الكائنات خاصة كما هو الظاهر المتبادر، أو ما يشمل علوم الذات العلية كما فهمه من رد كلامهم واعتمد ملامهم، فإن كان الأول فلا ملام على ما انفصله، وإن كان الثاني فهو بعيد من المقام والله أعلم.

القول الثاني في بيان إحاطة الذات الخمدية بالعلوم الجديدة الكونية

ومن أفتى بالتأني وهو القول بعدم الإحاطة من المغاربة العلامة الأشهر وأحرر الأكر أبو علي الحسن بن مسعود اليوسي، والكثير من علماء المغرب وخصوصاً أهل فاس، وقالوا: إن الإحاطة بالأشياء كلها إنما هي لله، والقائل بالإحاطة لغيره إن كان يعتقد ويرى مساواة علم غيره تعالى لعلمه فهو كافر، وبعض المعاصرين للتأجوعى من علماء فاس ألف في رد كلامه مؤلفاً سماه "المنهج القويم في قصر الإحاطة على العلم القديم" واستدل بآيات وأحاديث ونصوص، كقول الشيخ علي الأجهوري في "شرحه لمختصر خليل" في باب مصرف الزكاة: إن القائل بأن الأنبياء يعلمون ما كان وما يكون مبتدع يكفر ببدعته اتفاقاً. انتهى.

قلت: وعبارة الشيخ إبراهيم بن مرعي الشيرازي في "شرحه" "ولا يعطى منها - يعنى الزكاة - إجماعاً من يكفر ببدعته اتفاقاً، كالقائل بنبوة علي عليه السلام، وأن جبريل غلط، والقائل بأن الأمة رسولين ناطق وصامت، فالناطق محمد عليه الصلاة والسلام، والصامت علي، والقائل بأن الأنبياء والأئمة يعلمون ما كان وما يكون وشبههم، انتهى منه بلفظه.

ومثله للشيخ عبد الباقي الزرقاني، وأشار محشيه البناني إلى أنه وقع في كلامهم خلل وتحريف، فكتب علي كلام الزرقاني [١١٤] ما نصه: عبارة ابن رشد في رسم العتق من سماع عيسى: ومن يقول إن الأئمة أنبياء يعلمون ما كان وما يكون إلى يوم القيامة. انتهى أي فهذا هو الذي يكفر ببدعته كما في النص دون ما ذكره هؤلاء، وكيف يقال بتكفير من يقول إن الأنبياء والأولياء يعلمون ما كان أو يكون من قبل الله تعالى، وهؤلاء جماعة من الصحابة يقولون إن رسول الله ﷺ أعلمهم بما كان ويكون إلى يوم القيامة، وهذا علي عليه السلام يقول كما تقدم: سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء يكون إلى يوم القيامة إلا حدثكم به. وهو واضح علم الجفر المحتوى على علم ما

كان ويكون، وهذا ابنه الحسن يقول فيه حين قتل: لقد فارقكم بالأمس رجل ما سبقه الأولون بعلم ولا أدركه الآخرون. أخرجه أحمد^(١).

وهؤلاء جماعة من الأولياء الكبار أخبروا عن أنفسهم بأنهم يعلمون ما كان ويكون بإعلام الله، أفقد أحد على أن يسمهم بشيء فضلا عن أن يكفرهم، إلا إن كان والعياذ بالله تعالى ممكورا به ممن سبقت له من الله الشقاوة الكبرى والخزي الدائم، فلا استدلال بكلام على الأجهوري هذا وبكلام أتباعه فيه ساقط.

ورد كلامه أيضاً - أعني كلام التاجوعني - الشيخ أبو على اليوسي المذكور - وكان معاصرا له - برسالة لطيفة، قال فيها: ينبغي أن نعتقد تعظيم نبينا ﷺ ونعتقد أنه أعطى العلم والنور وسائر مراتب الكمالات اللاتقة به ما لم يعط أحد من العالمين، لأنه خير الخلق أجمعين.

ثم نكتفي بهذا وما أشبهه، ولا نطالب بالبحث من إحصاء ما علم، فإنه أمر لا تبعله عقولنا، وليس مطلوبنا منا، فلا اشتغال به فضول من ثلاثة أوجه، [١١٥] ثم بينها. ومحصلها أن هذا أمر غير مطلوب منا، وإنا لا نبلغ إلى إحصائه ولو اجتهدنا، وأن الباحث فيه إما أن يقع في استنزال صفوة الله من خلقه عن مرتبته الرفيعة، أو في سوء الأدب مع الله تعالى في تشبيه خلقه به، ثم ذكر أن القائل بالتعميم في حقه عليه السلام إن أراد الحقيقي بحيث يكون علمه على حد علم الله تعالى فلا فرق بينهما فقد وقع في الورطة العظمى والشرك مع الله مخسرة وما يوجد من حديث أو أثر من علمه عليه السلام كل شيء على الإجمال لا يفيد شيئا، لأن العمومات تقع حقيقة وإضافية بحسب صنف الوقوع... وقد قال الله في حق سيدنا موسى ﴿وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٤٥] ثم قال له مع ذلك: عبد لنا بمجمع البحرين هو أعلم منك. ولما لقي الخضر قال له: يا موسى إني على علم من علم الله لا تعلمه أنت. وقال له: ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا ما نقص

(١) أخرجه أحمد (١٩٩/١)، رقم (١٧١٩).

هذا العصفور من البحر. وقال تعالى في القرآن ﴿ مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٣٨]. وقال تبياناً: ما لكل شيء. ثم قال له ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً ﴾ [طه: ١١٤] وإن أراد الإطلاق فعليه بيانه ليستفاد الحكم على الكلية بحسبه، وإلا فهو كلام محمول لا تحصل منه فائدة.

ثم ذكر إن شئنا عبرنا في حقه عليه السلام بالكلية، ولكن مع إرادة التقييد بنحس أو نوع أو صنف كأن نقول: يعلم جميع ما ينبغي لمثله أو كل ما تبلفه عقول البشر، أو كل ما لم يستأثر الله بعلمه أو نحو هذا مما يحزم بصحته ونعتقد أن كل علم قرأته نقص غير لائق به في حاله فهو حاصل له لأنه في عين الكمال إلى غير هذا من كلامه فليراجع [١١٦] في رسالته المذكورة، وهي في نحو من ثلاثة أوراق، وله في هذه المسألة رسالة أخرى كبيرة لم أقف الآن عليها، وقد أشار إليها في "نشر المثاق" في ترجمته فقال: وله كلام في كراريس مع قاضي سحلماسة الشيخ أبي محمد عبد المالك التاحموني في قوله ﷺ: أوتيت علم كل شيء. انتهى.

ومن أفتى به من المشاركة الشيخ نجم الدين محمد بن محمد بن محمد الغزى الدمشقي الشافعي محدث الشام ومسندها وشيخ الإسلام بها، والأستاذ الكبير العالم الصوفي الشهير صاحب التجريرات والرسائل التي لا حصر لها الشيخ أيوب بن أحمد بن أيوب الحنفى الخلوتى الصالحى المتوفى في صفر الخير سنة إحدى وسبعين وألف، وذلك أن المنوفى السابق لما قال مقالاته السابقة وهي أنه عليه السلام كان يعلم كل شيء من السحر وغيره من غير شك. نقل جوابه هذا إلى الشيخ نجم الدين الغزى السابق فغضب غاية الغضب وقال: إنه افترأها. قال في "خلاصة الأثر": وأخذ النجم يقيم عليه الحدود في درسه كل ليلة ويقول: إنه إن أصر على ذلك كفر، ونطلب من أقرانه عمل رسالة على وفق مراده فامتنعوا من ذلك وقالوا: إنه أخطأ حيث قالها للعوام. ومنهم من أحجم ولم يتكلم، وقال قد وقع فيها خلاف وما رجحوا منها قولاً ينقل، وطال التنقيب على هذه المسألة، قال في "الخلاصة": حتى ألف الشيخ أيوب الخلوتى المقدم ذكره في ذلك رسالة سماها "الصك الموفى على رقة الموفى" وهي

رسالة جامعة لكل متشور ومنظوم، فكف بعد المتوفى عن الدرس. انتهى، راجعه
في ترجمة المتوفى المذكور.

قلت: ولا أدري إنكارهم عليه هل هو من جهة نسبه إلى النبي ﷺ [١١٧] العلم
بعلم السحر، أو من جهة ما تضمنه كلامه من أنه كان يعلم كل شيء، أو من
جهتهما معاً، فإن كان الأول فإنما يتوجه إنكارهم لو أراد أنه كان يعلم بالتعلم من
السحرة ونحوهم، إذ هذه رذيلة لا تليق بأحد المسلمين فضلاً عن جنابه ﷺ وليس في
كلامه ما يفيد هذا أو يشعر به، أما لو كان أراد أن الله تعالى أعلمه به وبكيفية من
جملة العلوم التي أعلمه إياها وأمدّه بها معجزة له - كما هو المتبادر من المقام - فلا
إنكار.

وقد ذكر في " الفتوحات " في الباب الثالث والسبعين ومائتين أنه اطلع في جملة
ما أطلع به الله عليه في بعض الحضرات على خزائن العلوم المهلكة، ورأى فيها علوماً ما
انشغل بها أحد إلا هلك من علوم العقل المخصوصة بأرباب الأفكار من الحكماء
والمتكلمين، ورأى منها ما يؤدي صاحبه إلى الهلاك الدائم، وما يؤدي صاحبه إلى
هلاك ثم ينحو غير أنه ليس لنور الشرع فيه أثر البتة من علوم البراهمة كثير، ومن علوم
السحر وغير ذلك. قال: فحصلت جميع ما فيها من العلوم لتجنبها، وهي أسرار لا
يمكن إظهارها، وتسمى علوم السر. انتهى راجعه.

وإن كان الثاني فلا إنكار أيضاً إلا إن كان يريد العموم الحقيقي اللازم منه
مساواة علمه ﷺ لعلم الله تعالى، وليس في كلامه ما يعين هذه الإرادة.
وإن كان الثالث فجوابه يعلم من جواب هذين، فليتأمل، والله أعلم.

ومما يؤيد فتواهم - أعني فتوى أصحاب هذا القول الثاني - كلام عياض في "
الشفاء " في القسم الثالث في الباب الأول منه في فصل حكم عقود الأنبياء في غير
التوحيد والإيمان ونصه: وأما ما تعلق بعقده [١١٨] يعني بحرم قلبه من ملكوت
السموات والأرض وخلق الله تعالى وتعيين أسمائه الحسنى وآياته الكبرى وأمور الآخرة
وأشراط الساعة وأحوال السعداء والأشقياء وعلم ما كان وما يكون مما لم يعلمه إلا

بوحى فعلى ما تقدم من أنه معصوم فيه لا يأخذه فيما أعلم به منه شك ولا ريب، بل هو فيه على غاية اليقين، لكنه لا يشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك، وإن كان عنده من علم ذلك ما ليس عند جميع البشر لقوله عليه الصلاة والسلام: إن لا أعلم إلا ما علمني ربي. ولقوله حكاية عن ربه: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، بله ما اطلعتم عليه اقرعوا إن شئتم ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ [السجدة: ١٧] (١).

وقول موسى للخضر عليهما السلام ﴿ هَلْ أَتَيْكَ عَلَىٰ أَن تُعَلِّمَ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ﴾ [الكهف: ٦٦] وقوله عليه السلام: أسألك بأسمائك الحسنی ما علمت منها وما لم أعلم. وقوله: أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو استأثرت به في علم الغيب عندك. وقد قال تعالى ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾ [يوسف: ٧٦] قال زيد بن أسلم وغيره: حتى ينتهي العلم إلى الله تعالى. وهذا مما لا خفاء به إذ معلوماته لا يحاط بها ولا منتهى لها. انتهى منه بلفظه.

وقد ترى أنه يلزم مما قاله التاجوعی ومن وافقه إن قلنا أنهم أرادوا بالإحاطة الإحاطة الكاملة - وهي الحقيقية - مساواة العلم الحادث للعلم القدين في العموم، والإحاطة والمساواة فيهما تستلزم المماثلة في الحقيقة والذات، وهي مستلزمة لحدوث العلم القديم، بل ولسائر لوازم العلم الحادث من العرضية والافتقار وغيرهما، واعتقاد ذلك والقول [١١٩] به كفر، ومن أشار إلى هذا الشيخ الأستاذ شهاب الدين أحمد المنوي المصري في " شرحه الكبير لسلم الإمام الأخضرى في علم المنطق " لدى قوله:

صلى عليه الله ما دام الحجا يخوض في بحر المعاني لججا

(١) أخرجه البخارى (١١٨٥/٣)، رقم ٣٠٧٢، ومسلم (٢١٧٤/٤)، رقم ٢٨٢٤، والترمذى

٣٤٦/٥ رقم ٣١٩٧ وقال: حسن صحيح، وأحمد (٣١٣/٢)، رقم ٨١٢٨ عن أبي هريرة.

نصه فيه: قال المصنف يعني الأخضري وفي هذا أى في قوله بخصوص في بحر المعاني لجحا شبه على أنه لا يحتوى على جميع المعاني إلا الله تعالى كما قال ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا ﴾ [البقرة: ٢٥٥] الآية، وقال تعالى ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾ [يوسف: ٧٦] وقال تعالى ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه: ١١٤]. قلت - أى قال العلامة الملوى - وهو صريح في الرد على من ادعى أن النبي ﷺ علمه مساوٍ لعلم الله تعالى محيط بكل شيء من كل وجه إحاطة كإحاطة علم الله تعالى فإنه ما توفى حتى أعلمه الله بكل شيء.

وقد ألف شيخ شيوخنا العلامة اليوسى تأليفاً في الرد على من زعم ذلك وتكفيره، واستدل على ذلك بأدلة عقلية ونقلية، كيف وهو مصادم أيضاً لقوله تعالى ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ [الأنعام: ٥٩] وقوله تعالى ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه: ١١٤] وقوله تعالى ﴿ وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْبَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ ﴾ [الأعراف: ١٨٨] الآية، وقوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية، وعلى القول بأن الله تعالى أعلمه ﷺ مفاتيح الغيب فليس علم إحاطة كعلمه تعالى، وهو مصادم أيضاً للإجماع على أن سر القدر لم يعلمه ولا يعلمه نبي مرسل ولا ملك ولا غيرهما من هو من مواقف العقول، ويلزم أن يكون علمه ﷺ مساوياً لعلم الله تعالى ومماثلاً له في الإحاطة والحقيقة، فلزم حدوث علمه تعالى للمماثلة لأنه يجب لأحد المثلين ما وجب للآخر، بل ويلزم سائر لوازم العلم الحادث [١٢٠] من العرضية والافتقار وغيرهما، ولا يجاب بالاختلاف بالقدم والحدوث، لأن القدم والحدوث خارجان عن حقيقة العلم، والحقيقة لا تختلف بالعوارض، وأما الأحاديث الموهمة بخلاف تلك القواطع فمؤولة، أما عدم ادعاء المساواة لعلم الله كأن يقال إن النبي ﷺ علم علم الأولين والآخرين فلا يمتنع، لأن ذلك ليس مستلزماً لمساواته لعلم الله تعالى والإحاطة من كل وجه، ومن أقوى ما يرد به على هذا القائل أيضاً ما ورد في الحديث من أنه ﷺ يلهم في الآخرة حماد يحمده بها الله عز وجل لم يكن أهمها قبل، لكن شيخ شيخنا بالغ في القول بتكفيره، والذي يظهر

عدم التكفير، لأن هذه اللوازم بعيدة لا يقول بها هذا القائل مع أن لازم المذهب ليس بمذهب، خصوصاً إذا كان اللازم بعيداً. انتهى منه بلفظه.

وقد نقل تلميذه العلامة الصبان أوله وآخره وحذف وسطه من قوله: كيف وهو مصادم أيضاً إلى قوله: لكن شيخ شيخنا وذلك في " حاشيته على الشرح الصغير للملوى على السلم المذكور " وأقره.

القدر

قلت: وفيه بحثان: أحدهما في قوله: وهو مصادم أيضاً للإجماع على أن سر القدر لم يعلمه ولا يعلمه نبي مرسل ولا ملك ولا غيرهما، فإنه يخالف كما في نصوص الناس من أن الذي لم يعلمه ولا يعلمه أحد القدر لا سره، قال النووي في " شرح مسلم " في كتاب القدر ما نصه: القدر سر من أسرار الله التي ضربت من دونهما الأسرار، اختص الله به وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة، وواجبنا أن نقف حيث حُدَّ لنا ولا نتجاوز، وقد طوى الله تعالى علم القدر عن العالم فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب [١٢١] وقيل إن سر القدر ينكشف لهم إذا دخلوا الجنة، ولا ينكشف قبل دخولها، والله أعلم، انتهى منه.

وفي " فصوص الشيخ الأكبر " في فض الحكمة الشبئية وقوف بعض أصناف أهل الله أي اطلاعه على سر القدر، وفي كلام الشيخ أبي حامد في " إحيائه " أن سر القدر من الخفيات التي يعلمها الأنبياء والصديقون إلا أنهم منعوا من إفشائها. وفي الفصل الثاني من كتاب قواعد العقائد عندما تعرض فيه لذكر الأسرار التي تختص المقربون بدركها ولا يشاركونها الآخرون في علمها ويمنعون من إفشائها إليهم، وقسمها إلى خمسة أقسام ما نصه: القسم الثاني من الخفيات التي تمتنع الأنبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا يكل الفهم عنه، ولكن ذكره يضر بأكثر المستمعين ولا يضر بالأنبياء والصديقين، وسر القدر منع أهل العلم من إفشائه من هذا القسم. انتهى المراد منه بلفظه.

وقال أيضاً في كتاب الرجاء والخوف عند تعرضه للسؤال عن السبب الموحب لإكرام هذا وتخصيصه بسليط إزادة الطاعات عليه وإماتة الآخر وإعادة بتسليط دوام المعصية عليه، وأنه كيف يحال ذلك على الضد والحالة ترجع إلى القضاء الأزلي من غير جناية ولا وسيلة ما نصه: ووراء هذا المعنى سر القدر الذي لا يجوز إفشاؤه. انتهى.

قال شارحها: وقد جاء في الخير: القدر سر الله فلا تفشوه. فهذا خطاب لمن كوشف به، وفي لفظ آخر: سر الله. وهذا خطاب لمن لم يكشف به، وقد نهي عن السؤال عنه. انتهى.

قلت: في الجامع: القدر سر الله. ولم يذكر له مخرجاً ولا راوياً على خلاف عادته، وقد حرجه أئمة مشاهير منهم أبو نعيم في "حليته" وابن عدي في "كامله" عن [١٢٢] ابن عمر، وله تنمة عند مخرجه وهي: فلا تفشوا سره. ويخالفه أيضاً ما ذكره الشيخ سيدي عبد الوهاب الشعراني في كتابه "الجواهر والدرر" ونصه: سألت شيخاً - يعني الشيخ سيدي علياً الخواص - عن سر القدر المتحكم في الخلائق، هل اطلع عليه أحد من الأولياء المحمدين؟ فقال ﷺ: نعم، لكن بحكم الإرث لرسول الله ﷺ لا بحكم الأصالة، ولم يعط علمه لأحد من الأنبياء غير نبينا ﷺ. انتهى المراد منه، وراجع، وما ذكره السيد الجرجاني في "تعريفاته" ونصه: المستريح من العباد من أطلعه الله على سر القدر، لأنه يرى أن كل مقدور يجب وقوعه في وقته المعلوم، وكل ما ليس بمقدور يمتنع وقوعه، فاستراح من الطلب والانتظار لما لم يقع. انتهى منه بلفظه.

وما ذكره القاشاني في "لطائفه" في ترجمة سر القدر ونصه: فسر القدر من أجل العلوم وما يُفهمه الله إلا لمن اختصه بالمعرفة التامة، فالعلم به يعطى الراحة الكلية للعالم به، ويعطى العذاب الأليم للعالم به أيضاً إلا لمن أشهده الله عينه الثابتة، لأنه من أكار السعداء، فهذا الشخص يسميه شيخنا صفاء خلاصة خاصة الخاصة كما ذكر ذلك في الفصل الشيشي من كتاب "فصوص الحكم" انتهى.

ثم وجدت الشيخ الأكبر في "فتوحاته" في الباب الثالث والسبعين في الكلام على السؤال الثالث والثلاثين من أسئلة الحكيم الترمذى وما سبب طى علم القدر الذى طوى عن الرسل فمن دونهم ذكر أنه ليس ثم من يعلم علم القدر، وأن من علم الله علم القدر، ومن جهل الله جهل القدر، والله سبحانه مجهول فالقدر مجهول. قال: ولكن قد يعلم سره وتحكمه [١٢٣] على هذا القيل الماثلة في الحقيقة والذات وذلك أن إحاطة علمه عليه السلام على تقدير القول بما عارضة وطارئة مستفادة ومكتسبة منه تعالى فضلا منه عليه ومنا، فهي حادثة وهي من حيث ذاتها ونفس حدوثها قائلة لطروء التسيان والعدم ونحوهما من جميع التغيرات وإحاطة علمه تعالى متأصلة ذاتية غير مكتسبة ولا مستفادة في شيء فهي قديمة ولا تقبل التغير بحال لقدمها والاختلاف بينهما بهذه الأوصاف يدل على الاختلاف بينهما بالحقيقة والذات كما هو الواقع لأن الاختلاف في اللوازم يدل على الاختلاف في الملزومات وإن عجزنا نحن عن بيان وجه الاختلاف فيها لجهلنا بالحقيقة وعدم علمنا بها ولا نقول أن الاختلاف بينهما إنما هو بالقدم والحدوث خاصة حتى يقال إنهما خارجان عن حقيقة العلم والحقيقة لا تختلف بالعوارض بل نقول بشيء آخر لا نعلمه نحن ولا نفهمه ولا يدخل تحت عقولنا، والقدم والحدوث وإن اختلفا بهذا يدل على اختلافهما في الحقيقة لا أن الاختلاف في الحقيقة وقع بهما كما فهم الملوى فافهم.

ومما يؤيد هذا ويرشحه ما في العهود المحمدية في عهد لا يدعى العلم إلا لغرض شرعى أثناء كلام له ونصه: ومعلوم الله هو العلم الذى يشه في قلوب عباده، وهو غير علمه الأزلى الخاص به لأن علم الخلق وإن كان من جملة علم الله فيه رائحة الحدوث من حيث إضافته إلى الخلق. فافهم وإياك والغلط. انتهى منها بلفظها فتأمل. [١٢٤]

ويؤيده أيضا ما في الفتاوى الحديشية لابن حجر الهيتمي ونصه: إن علم الأنبياء والأولياء إنما هو بإعلام من الله لهم وعلمنا بذلك إنما هو بإعلامهم لنا وهذا غير علم الله تعالى الذى تفرد به، وهو صسفة من صفاته القديمة الأزلية الدائمة الأبدية المترجة عن

السفيرة، وسمات الحدث والنقص والمشاركة والانقسام بل هو علم واحد علم به جميع المعلومات كلياً وجزئياً ما كان منها وما يكون أو يجوز أن يكون ليس بضروري ولا كسبي ولا حادث بخلاف علم سائر الخلق. انتهى منها بلفظها أيضاً. وعليه فما ألزمه على القول بالإحاطة الحقيقية في علمه ﷺ من حدوث علمه تعالى وغير ذلك لا يلزم.

وقد نقل غير واحد عن الأستاذ الكبير والعارف الشهير الفوت الرباني والمهيكل الصتماني شيخ الإسلام على الإطلاق وعلامة الزمان بالاتفاق شمس الدين أبي المكارم أبيض الوجه محمد بن الأستاذ الأعظم المجتهد المطلق الولي المفسر تاج العارفين أبي الحسن محمد بن جلال الدين أبي البقاء محمد بن عبد الرحمن البكري الصديقي الشافعي المصري قطب دائرة السادات البكرين وصاحب الصلوات النبوية التي منها صلاة الفاتح لما أغلق ذات الفضائل الحمة والحاوية لاسم الله الأعظم المولد ليلة الأربعاء ثالث عشر ذي الحجة ختام سنة ثلاثين وتسعمائة أنه ذكر أن النبي ﷺ كان يعلم جميع علم الله تعالى. قلت: والأستاذ المذكور كان نظير الشيخ عبد القادر الجيلاني في عصره من حيث الناطقين. [١٢٥] في الخلائق، وقد أعلمنا به فعلتناه بحمد الله. انتهى المراد منه.

الفرق بين القدر وسره

فتبين أن الذي لم يعلمه ولا يعلمه نبي مرسل ولا ملك ولا غيره ما هو القدر لا سره، والفرق بينهما أن القدر صفة نفسية للذات بما يتخصص المعلوم بما يكون عليه من الاستعدادات، فهو مما لا يمكن أن يعرف ولا أن يطلع عليه أحد بوجه قط، لأنه لو عرف لعرف كنه الذات، وذلك محال، وسره ما هو عليه المعلوم في نفسه من الاستعدادات الثابتة في العلم، فهو مانع للقدر ونجكمه هو حكمه في الأشياء وعليها بما أي بما أعطته المعلومات مما هي عليه في نفسها فهو مانع لعين الشيء الذي يحكم فيه وعليه بما تقتضيه ذاته، وبذلك كانت الله تعالى على خلقه الحجة البالغة، إذ ما أعطاهم إلا ما طلبوه منه بالسر استعداداتهم، فكان إيجاد الأشياء كلها وإفاضته لصورها

ولوازمها بحسب القوابل والاستعدادات لا غير، فإن قلت الأعيان الثابتة واستعداداتها فائضة من الحق، فهو جعلها كذلك. قلت الأعيان نسب بمجموعة محض الجاعل، وإنما هي صور علمية للأسماء والصفات الإلهية، فهي بظاهرها وأسمائها تعالى وصفاته غير ذاته عند العلماء بالله، وليست بشيء زائد على الذات إلا بالاعتبار والتعقل والذات أزلية أبدية لا تتغير ولا تبدل، وأحكامها قديمة لا تتعل. راجع "الفصوص" وشروحها في فصوص الكلمة العزيزية.

والثاني: في قوله: إنه يلزم إذا قلنا إن علمه عليه السلام مساوٍ لعلم الله أن يكون مماثلاً له في الإحاطة والحقيقة، فإنه قد يقال لا يلزم من المساواة في الإحاطة والعموم الذي هو المدعى.

[١٢٦] عن المرتبة، وهو الذي تكلم على نقطة البسملة في الجامع الأزهر في ألفي مجلس، وفي ألف التي في افتتاح الاسم الجامع من آية الكرسي أكثر من ذلك. وله مناقب مشهورة وكرامات عجيبة مأثورة.

وقد ذكروا عنه أنه بلغ درجة القطبانية العظمى، وهو القائل: قدمي هذه على رقة كل ولي لله تعالى مشرقاً كان أو مغرباً. وهو لسان حال القطب الأعظم، والقائل:

تألت مرآة العز أن لا يرى فيها
سوانا وجاءتنا عليها موائق
وما فخرنا بأشياء بقين وإنما
بها وهم دارت علينا المناطق
والقائل:

ولم يبق ما بين الأثير إلى الثرى
مقام ولم يزهو لنا فيه مركب
ولو رام قوم قهرهم لإلههم
ولم يخدموا أعتابنا لم يقربوا
والقائل:

لئن كان فخر الأقدمين صحائفنا
فإننا لآيات الكتاب فواتح
ليعتز من بهوى هوانا فإننا
لنا العز ما غنت بأيك صوائح

عقم الزمان مقدما ومؤخرا

والقائل: عن أن تحيط بمثل الأفاق

والقائل:

وقام يرفض ناسوت الوجود بنا

كشفا فنظهر وإلا هوت يحفينا

والقائل:

فإن شئت أن تلقى المحيين كلهم

فحسبك من كل الورى أن ترانيا

والقائل: [١٢٧]

وها أنت طفت شرق الوجود

فلا تلق لى مثلا ولا تلق لى شكلا

والقائل:

واجمع صحابي والمحيين كلهم

فلن يروا مثلى من الناس حاميا

فجاهى جاه لم يخطر بحضرة

وفى كل وقت يعظم الله جاهيا

والقائل:

فأنهض إلى قبلة العرفان حافيا

ومرغ الحد فى أعتابنا حيناً

ونادنا للذى ترجوه ونزهننا من

ريب الزمان فلا رد لراجينا

انظر "الكوكب الدرى فى مناقب الأستاذ محمد البكرى" لأبى السرور البكرى،

و "عمدة التحقيق فى بشائر آل الصديق" للشيخ إبراهيم بن عامر بن على العبيدى

المالكى، فأشكل عليه فى هذه المقدمة جماعة من المنكرين عليه فى عصره وبعده وقالوا

إنها تشمل بظاهرها جميع الواجبات والمستحيلات والجانزات الموجودات، والمعدومات

الحاضرات والماضيات، والثابتات جملة وتفصيلا كما فى علمه تعالى، فيزعم منه مساواة

علم غيره تعالى لعلمه، وهو خلاف العقل والنقل، أما العقل فلأنه لا يتصور شرعا

اشتراك المخلوق مع الخالق فى نعت من النعوت بحسب الوصف الحقيقى أبدا لما يلزم

عليه من حدوث ذلك الوصف المستلزم لحدوث الذات العلية، تعالى سبحانه عن ذلك

علواً كبيراً.

وأما القل فتقوله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] يعنى دناً وصفاتاً وأفعالاً.

وقوله ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا﴾ [الإخلاص: ١] يعنى مثلاً. ﴿أَحَدٌ﴾ أى لا فى ذات ولا فى صفة ولا فى فعل، بل ادعاء المساواة فى العلم ونحوه عده جماعة من المكفرات لمن اعتقده، بل ذكر على [١٢٨] القارى فى " موضوعاته الكبرى " أنه كفر إجماعاً، وفى بعض العبارات المنسوبة لبعض الأئمة المتأخرين قال: قد جاهر بالكفر بعض من يدعى العلم فى زماننا، وهو متشبع بما لم يعط، فزعم أن رسول الله ﷺ كان يعلم الخمس وغيرها، وكل ما يعلمه الله تعالى، وهؤلاء الغلاة عندهم علم رسول الله ﷺ منطبق على علم الله تعالى سواء بسواء، فكل ما يعلمه الله تعالى يعلمه رسول الله ﷺ، ومن اعتقد تسوية علم الله تعالى وعلم رسوله ﷺ يكفر إجماعاً كما لا يخفى. انتهى.

وأجاب بعضهم عنه بأنه لا يدعى مشاركته ﷺ لربه تعالى فى علمه الحقيقى الداتى، حاشاً وكلاً، ولا مساواة علمه لعلمه فى الحقيقة والذات، ولا يلزم من علمه جميع علمه على ما قاله الشيخ أو غيره، ذلك لأن علمه تعالى واجب، وهو صفة من صفاته الأزلية الأبدية القائمة بذاته العلية المنزهة عن التغير والنقص والريادة والمشاركة والانقسام والنحو والإثبات وغيرها من سمات الحدوث ليس بضرورى ولا كسبى ولا دفعى ولا تدريجى، ولا مستمد من شىء، بل من ذاته العلية، بخلاف علمه ﷺ فإنه حائز وليس بواجب، حادث لم يكن ثم كان، ويجوز عليه بالنظر لذاته طروء العدم ونحوه، ويوصف بالضرورة والكسب ويكونه دفعياً أو تدريجياً، وهو مستمد من الله تعالى لا من ذاته لأنه بإعلامه تعالى وإطلاعه، وقد قال ﴿لَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦-٢٧] وهذا رسول، بل أعظم الرسل وأفضلهم، فلا بعد فى أن يطلعه الله تعالى على [١٢٩] جميع معلوماته، ولا محذور فى ذلك عقلاً، فإن الاختلاف المذكور قاطع بأن الحقيقة غير الحقيقة، وبأنه لا مشاركة بينهما فى الذات أصلاً، بل بأن بينهما غاية التباين.

وبنحو من هذا الجواب أجاب عن العارف المذكور الفقيه الكبير مفتي حلب المحدث الواعظ أبو حفص عمر بن عبد الوهاب بن إبراهيم الحلبي الشافعي القاضي المتوفى سنة أربع وعشرين وألف حين سئل وهو في مجلس درسه عن مقالة الأستاذ المذكور حسبما ذكره في " خلاصة الأثر " ونصها: ومن تعليقاته جوابه عن مقالة الأستاذ محمد البكري أن النبي ﷺ كان يعلم جميع علم الله تعالى، وقد سئل عنها في مجلس درس فأجاب بأن مقالة الشيخ هذه صحيحة، ولا إنكار عليه فيها، إذ يجوز أن الله تعالى يفهمه علمه ويطلع عليه، ولا يلزم من ذلك أن يدرك سيدنا محمد ﷺ مقام الربوبية، إذ العلم المذكور ثابت لله تعالى واصطفى بتعليم الله تعالى إياه، وإلى مثل ذلك أشار البوصيري بقوله:

إن من جودك الدنيا وضررها ومن علومك علم اللوح والقلم

وفي الحديث: قال لي ربي ليلة الإسراء: فيم يختصم المלא الأعلى يا محمد؟ قلت: لا أدري، فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها في ثديي، فعلمت علم الأولين والآخرين، ثم قال: فيم يختصم المלא الأعلى؟ فقلت: في الوضوء على المكاره... إلى آخر الحديث. انتهى منها بلفظها.

وفي " شرح صلاة أبي الفتيان سيدي أحمد البدوي " للعارف بالله تعالى سيدي عبد الرحمن العيدروس لدى قوله فيها: وخزائن العلوم الاصطفائية بعد كلام [١٣٠] له ما نصه: لطيفة:

وقفت بعد كتابتي هذه التعليقة في كلام أبيض الوجه البكري تحت قوله ﷺ فتجلى لي كل شيء وعرفته ما حاصله أنه يمكن أن يكون ذلك التجلي ما هو الآن واقع بل وقع، ثم ألقى الله سبحانه عليه أستار العزة الإلهية، وأذهب بقاء ذلك منتقشا بصورته في لوح القوة الذاكرة النبوية أمامه لنواميس الربوبية وإرجاعا إلى منازل العبودية، فيكون الكشف الأول لتكريمته ﷺ والحجب بعد ذلك لما قررناه الآن، على أننا أشرنا لعدم بقاءه في الذاكرة فقط. انتهى الغرض منه.

وقد ذكرني بعض الأصحاب في أنه يلزم أن يساوى علمه ﷺ علم الله تعالى إذا قلنا إنه يعلم كل شيء. فأجبت بأنه لا يلزم شيء من ذلك، لأن ذلك لله تعالى بالأصالة، وله ﷺ بالتبعية، وكذا من علم شيئا وأحاط به فإنه بإعلام الله تعالى وتحويطه، فأعجبه هذا الجواب. انتهى منه بلفظه.

وفي كلام جامع ديوان الشيخ العالم العارف المحقق شرف الدين أبي حفص عمر بن علي السعدى المعروف بابن الفارض المصرى نقلاً عن الشيخ الإمام برهان الدين إبراهيم بن عمرو الجعفرى، وهو من تلامذة ابن الفارض المذكور، وكان معه بمصر وقت احتضاره وانتقاله إلى الله تعالى، قال: كنت سألت جماعة من الأولياء عن مسألة فلم يجبنى أحد منهم عنها، فسألته -- يعنى ابن الفارض -- فقلت له: يا سيدى هل أحاط أحد بالله علماً؟ قال: فنظر إلى نظر تعظيم لى وقال: نعم إذا حيّطهم يحيطون يا إبراهيم وأنت منهم. انتهى.

وظاهر هذا حصول العلم بذاته تعالى بوصف من أوصافه على وجه الإحاطة حتى [١٣١] لغيره ﷺ من أعظم الأولياء والصدّيقين، وهو مشكل مع قوله سبحانه ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠] وقد اختلفوا في فهمه، فمنهم من قال: إنه محمول على الإحاطة الفرضية التقديرية على ما يأتى نقله عن العارف بالله سيدى عبد الوهاب الشعرانى بناء على أن وقوع هذا ممكن لا الوقوعية، لأنه لم يسمع وقوع ذلك لأحد بوجه من الوجوه ولا في حال من الأحوال، ولكن النصوص الشرعية قاضية بالمنع من وقوع هذا وإمكانه مع ما يأتى عن الشيخ الأكبر في "فتوحاته" أنه لم يكن في الإمكان أن يخلق الله تعالى فيما خلق قوة في موجود يحيط ذلك الموجود بالله علماً من حيث قيامها به.

وعليه فالأحسن حمّله على الإحاطة النسبية المجازية، وهى المعرفة الكاملة كما لا يليق بحال المخلوق لا الحقيقية، تعالى الله عنها علواً كبيراً، فإن الإجماع ممن يعتد به من المتكلمين والفقهاء ومعهم جميع العارفين والأولياء على أنها لم تقع ولا تقع لأحد مطلقاً ولو لأشرف الخلق ﷺ لا في الدنيا ولا في الآخرة كما يأتى بسطه إن شاء الله تعالى.

وقال بعض الإخوان في مذاكرة وقعت له معنا في هذا: إنه يمكن حمل الإحاطة في كلامه هذا على حصول الشبيه إذ هي التي يقصدها الصوفية كثيراً في كلامهم دون حضرة التنزيه، لأنه لا علم لأحد بما فضلاً عن الإحاطة، وهو كلام حسن.

[وقال] النابلسي في شرح هذا الديوان المسمى بـ "كشف السر الغامض في شرح ديوان ابن الفارض" جواب آخر نصه: نعم إذا حيطهم بالتشديد جعلهم محيطين به علماً سبحانه [١٣٢] وتعالى بأن أبحاثهم في ظهور وجوده الحق بحيث لا يبقى منهم عندهم بقية وتضمحل رسومهم في حقيقته النورية بالكلية، فعند ذلك يحيطون به علماً، وإنما المحيط به مولاهم، وأما أنهم يقولون موجودين فالوهم عند نفوسهم، ومع ذلك يحيطون به علماً، فذلك من أعظم المحال، وليس لأحد أصلاً في ذلك محال ولا يصور عنه جواب ولا سؤال لأن الموجود عند نفسه قائم بالوهم المحرد، فلا يعرف نفسه، وإذا لم يعرف نفسه فلا يعرف ربه، وإذا لم يعرف ربه فليس بولى الله، وهذا السؤال سؤال الأولياء لبعضهم بعض، لا سؤال الغافلين للغافلين. انتهى المراد منه بلفظه.

قلت: في "شرحه للامية" نقل كلام ابن الفارض هذا ثم قال: ولا يمنع من قولهم: إذا حيطهم يحيطون قوله تعالى ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ [طه: ١١٠] وقوله سبحانه ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] يعني ما لم يحيطهم فيحيطون، كما قال تعالى ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ وأيضاً فإن المفهوم من قوله: إذا حيطهم بتشديد التحية أنه إذا خلق لهم الإحاطة اللاتقة بهم المخلوقة له اتصفوا بما فأحاطوا به، لا كإحاطته تعالى بنفسه، لأن إحاطته بنفسه قديمة، وإحاطتهم حادثة، والقلم منزه عن مشاهدة الحوادث.

وإذا علم هذا كله فالأظهر هو تأويل كلام الأستاذ البكري أيضاً إما بمثل ما ذكره مولانا عبد الغنى في جوابه أولاً عن التحييط بأن يقال إن الحق تعالى تجلى عليه بذاته وأفناه عنه وعن فئاته وجميع صفاته حتى اضمحلت رسومه وذهبت آثاره

وعنونه، وعرق في أنوار ذات الحق، فصار عند ذلك مظهره له [١٣٣] تعالى
 عالما بمعلوماته، وإعما العالم بذلك هو سبحانه لا غيره، وهذا التجلي كما سبق في كلام
 الأستاذ أبيض الوجه يمكن أن يكون ما هو واقع الآن، بل وقع تكملة له ﷺ ثم أُنقِيت
 عليه أستار العزة الإلهية إقامة لنواميس الربوبية، وإرجاعا إلى منازل العبودية، وإما أن
 يقال إنه أراد به أنه عيه السلام كان يعلم جميع علم الله تعالى في خلقه، أو نقول في
 مكوناته لا أنه أراد جميع علمه مطلقا حتى يشمل علوم الذات العلية بأسرها، ليكون
 كلامه هذا موافقا لكلام غيره من الأولياء: إن الله تعالى أطلعته على جميع علمه في
 مكوناته لا مطلقا كما يأتي عنهم، وليسلم من الاعتراض السابق عليه بلزوم التساوي
 بينه وبين علم الله تعالى، وإن أجيب عنه كما مر، فإن الحق الذي عليه المعول أنه لا
 مساواة في شيء وبين الحادث وبين القديم الأول.

وأما قوله في الحديث: فتجلى لي كل شيء وعرفته. فيمكن تخصيصه أيضاً
 بالمكونات، وإذا عمم فيه فيحتمل في الذات العلية وأوصافها على ما مر، أو على ما
 ينبق أن يعلمه أفضل مخلوق وأكمل من الخالق، والله أعلم.

وأما التكفير في هذه المسألة - أعني مسألة ادعاء الإحاطة في علمه ﷺ - فيبعد،
 ولا سيما في حق من أجمل في الكلام ولم يصرح بما يفيد العموم الحقيقي والمساواة
 لعلم الله تعالى، وعلى فرض التصريح فإنما يظهر لو ادعى أن ذلك حاصل له ﷺ من
 ذاته وبطريق الاستقلال، أو ادعى قدم علمه ﷺ أو حدوث علم الله تعالى، أو ثمالهما
 في الحقيقة والذات، وهذا لا يدعيه أحد [١٣٤] ممن ذكر، ولا يتفوه به، بل ينكره
 أشد الإنكار، ويكفر القائل به إذا عرض عليه، فإن قيل بعض هذا لازم من قولهم.
 قلنا: لا نسلم اللزوم كما سبق بيانه، وعلى تسليمه فهو بعيد إن قال ولازم القول لا
 يعد قولاً إلا إذا كان اللزوم بيناً، وهو هنا غير بين، وحينئذ فلا يكفر في هذه المسألة
 بالنسبة لما ذكر أصلاً، فاعرف ذلك وتبينه، وأعرض عما سواه، وربنا سبحانه وتعالى
 بمن علينا وعليك برضاه، آمين.

وأفتى بالثالث - وهو أن علمه ﷺ محيط بالأشياء ولكن لا كإحاطة علم الله تعالى - جماعة ممن نحا نحو التوسط والجمع بين النصوص والأدلة، وقالوا إن هذا هو التحقيق وما سواه خلافه، ومما يدل له ما ذكره الشيخ الأكبر في "فتوحاته" في الباب الخامس والستين وثلاثمائة ونصه: وما ذكر عن أحد من نبي ولا حكيم أنه أحاط علما بما يحوى عليه حاله في كل نفس إلى حين موته، بل يعلم بعضا ولا يعلم بعضا إلى أن قال فلا يعلم الأمور على التفصيل إلا الله وحده ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] انتهى منه بلفظه.

وما ذكره في الباب التاسع والستين وثلاثمائة ونصه: لا يعلم الشيء من جميع وجوهه إلا الله، المحيط علمه بكل شيء سواء كان الشيء فانيا أو موجودا متناها أو غير متناه. انتهى.

وما ذكره في الباب الرابع والتسعين وثلاثمائة ونصه: ثم إنك إذا أحدثت تفصل بالحدود أعيان الموجودات ووجدتها بالتفصيل نسبيا وبالجموع أمرا وجوديا لا يمكن لمخلوق أن يعلم صورة الأمر فيهما، فلا علم لمخلوق مما سوى الله ولا للعقل الأول أن يعقل [١٣٥] كيفية اجتماع نسب يكون عن اجتماعها عين وجودية مستقلة في الظهور، غير مستقلة في الغنى مفتقرة بالإمكان المحكوم عليها به، وهذا علم لا يعلمه إلا الله تعالى، وليس في الإمكان أن يعلمه غير الله تعالى، ولا يقبل التعليم - أعني أن يعلمه الله مرسلاً من عباده - فأشبه العلم به العلم بذات الحق، والعلم بذات الحق محال حصوله لغير الله تعالى، فمن المحال حصول العلم بالعالم أو بالإنسان نفسه، أو بنفس كل شيء لنفسه بغير الله تعالى، فتفهم هذه المسألة، فإن ما سمعت ولا علمت أن أحداً نبه عليها، وإن كان فهمها مما يستصعبه التصور، مع أن فحول العلماء يقولون بما ولا يعلمون له سر كبلقيس تقول ﴿كَأَنَّهُ هُوَ﴾ [النمل: ٤٢] وهو هو. انتهى منه بلفظه.

وما ذكره في الباب الثامن والسبعين ومائة في الفصل الحادي عشر في الاسم الإلهي عند تعرضه لآية ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩] ونصه: والسبب الموجب للمشورة كون الحق له وجه خاص في كل موجود لا يكون لغير ذلك

سجود، فقد يلقي إليه الحق سبحانه في أمرها ما لا يليق له لمن هو أعلى منه طبقة،
كعلم الأسماء لآدم مع كون الملائكة أعلى عند الله أشرف منه، ومع هذا فكان عند آدم
ما لم يكن عندهم، إلى أن قال: وسبب ذلك قومية الألوهية ما تستحقه لما علم أن الله
تعالى في كل موجود وجهها خاصا يلقي إليه منه ما يشاء مما لا يكون لغيره من
الوجود، ومن ذلك الوجه يفتر كل موجود إليه وإن كان عن سبب. انتهى.

وما ذكره العارف بالله سيدي عبد الوهاب الشعراني في "المنن الكبرى" آخر
الجزء الأول في [١٣٦] من كثرة تصديقه للأولياء فيما يدعونه من الإطلاع على
المنغيات في آخرها ونصه: وبالجملة فله تعالى في كل علم وعمل وغيرهما من سائر
المخلوقات علم خاص لا سبيل لأحد من المخلوقين إلى الوصول إليه، لأنه من صفات
الألوهية انتهى.

وما ذكره أيضاً في "العهود المحمدية" في عهد أن غيظ الأذى عن طريق المسلمين
بعد ما ذكر أنه لا بد من السلوك على يد شيخ عارف بالله إلى أعلى معرفة منه لإزالة
استهية العارضة لسالك طريق الآخرة في عقائده ونصه: وقد وضعت في ذلك ميزانا
نحو كراسة أزلت به غالب الإشكالات التي في مذاهب الفرق الإسلامية كالجبرية
والمعتزلة، ووضعت ميزانا أخرى تسزيل الشبه التي تعرض للعبد في طريق المعرفة بالله
تعالى حاصلها أن الله تعالى لم يكلف عبداً بأن يعرف الله تعالى كما يعرف الله نفسه
أبداً، وإن الله تعالى بنفسه علما اختص به لا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل، لأنهم
لو علموه لساووه في العلم، ولا قاتل بذلك من جميع الملل فضلا عن دين الإسلام،
وذلك أن الله تعالى لا يتحد مع عبده في حد ولا حقيقة ولا فصل ولا جنس، فرداً يا
أخي جميع ما ورد في الآيات والأخبار من التنزيه إلى مرتبة علمه تعالى بنفسه، ورد
جميع ما ورد في الآيات والأخبار من الصفات التي ظاهرها التشبيه إلى مرتبة علم خلقه
تعالى به، فما أحوج الناس إلى التأويل إلا ظنهم بأن الله تعالى كلفهم تتعقل مرتبة
التنزيه التي لا يتعقلونها، وإلا فلو علموا أنها خاصة به تعالى ما أولوا شيئا، وكان
يكفيهم الإيمان بأنه ليس كمثل شيء. انتهى منه [١٣٧] بلفظه.

وأفتى بالرابع - وهو التوقف - جماعة من المتورعين ممن تعارضت عندهم الأدلة في هذه المسألة، ولم يقفوا فيها على نص غير محتمل يقطع النزاع ويرفع الخلاف، وقالوا إن القطع فيها بأمر يخاف أن يوقع في أحد شيئين: إما في استئصال سيد الكائنات ﷺ عن قدره الرفيع وجنابه العلى المنيع، وإما في سوء الأدب مع الله تعالى بتسوية بعض مخلوقاته به، وذلك أيضاً يسوء المصطفى ﷺ ويؤذيه، ولذا حذر من مثله في قوله: لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم، إنما أنا عبد، فقولوا عبد الله ورسوله^(١). وحيثئذ فالتوقف وتفويض الأمر إلى الله تعالى فيها أولى وأسم في عاقبة المرء، ورد الأمر إلى الله تعالى في مواطن الاشتباه من العلم ومن الرأي السديد في الدين. هذا مع اعتقاد أنه عليه الصلاة والسلام نال من ربه المكانة التي لا مكانة فوقها والرتبة التي لا يمكن أن يناها بشر ومخلوق سواه، وأنهم سيد الكائنات، ومفخر أهل الأرض والسموات، ونقطة الكون، وعروس المملكة، وأصل الوجود، ومادة كل موجود ﷻ، ومن هنا إلى هذا صاحب "نشر المثنى في أهل القرن الحادى ولثنى" وهو الشيخ أبو عبد الله محمد بن الطيب القادري الحسيني الفاسي، وذلك في ترجمة التاجموني بعدما ذكر كلاماً له في هذه المسألة يصحح فيه رأيه فيها ويرد القول بخلافه ونصه: ولا خلاف بينه وبين من حاجه من أهل فاس في أنه ﷺ يعلم كثيراً من الغيب مما يتعلق بالدنيا والآخرة، ويعلم جميع ما دلت على علمه هذه الأحاديث - أى المذكورة [١٣٨] في كلامه - وأكثر من ذلك، لأنها لا تدل على الإحاطة بالمعلومات، ثم قال: وإنما نزاع من نازع في القدر الزائد على ذلك، والله أعلم.

ثم الإمساك عن الخوض في هذا الزائد أحسن، لأنه لم ينقل لنا كلام عن أسلافنا فيه، والله أعلم، مع اعتقاد أنه ﷺ بأعلى درجات الكمال في الدرجة التي لا درجة فوقها، وأنه ﷺ سيد الأولين والآخرين، ولا يعلم قدره إلا خالقه رب العالمين، قال في "محصل المقاصد":

بيننا أفضل بالإطـباق من كل مخلوق على الإطلاق
فهذه أقوال أربعة، وهى وقفنا عليها لساداتنا العلماء رضوان الله
عليهم فى هذه المسألة، والأخير منها وهو الوقف أحوط وأورع وأسلم،
والثالث بالتوسط أحسن وأبين وأقوم، والثانى بعدم الإحاطة لأحد إلا الله
تعالى أجرى على ظواهر أكثر النصوص الشرعية وأوفق، بقاعدة سد الذرائع
المرعية، والرابع بالإحاطة محتمل لوجه:

أحدها: أن يريد قائله الإحاطة الحقيقية الكلية فى كل شىء حتى فى الذات العلية،
وهذا هو محط التهويل والإنكار، ومحل اختلاف الأذهان والأفكار.

الثانى: أن يريد به الإحاطة المجازية الإجمالية دون الحقيقة التفصيلية، وهذا يرجع
للقول الثالث.

الثالث: أن يريد به الإحاطة الإضافية باعتبار نوع أو جنس من الأجناس الكونية،
إلا أنه لم يقع منه له بيان اتكالا على الأذهان، ولا بد حيثئذ من معرفته ليقع الحكم
بحسبه على كليته، وإلا فهو كلام مجهول، لا [١٣٩] يرجع منه إلى شىء محصل،
ولكل أناس مشرهم، وكل وما اختار بحسب ما أودعه الله فى قلبه من الأنوار ﴿كُلًّا
نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [الإسراء: ٢٠].

وقد بقى فى المسألة قول آخر خامس لم يذكره أهل الظاهر، وذكره جماعة من
الأفراد الأكابر، وهو أن علمه ﷺ يحيط بجميع المكنونات وسائر ما أوجده الله من
الذوات، فالذوات من الأزل إلى الأبد عرشا وفرشا وما فوقهما وما تحتها وما بينهما
لا يشذ عن علمه شىء من ذلك، ولا ما يعرض له من ابتدائه إلى انتهائه، وأما الذات
العلية وأوصافها وأسمائها فما حصل له ﷺ من العلم بها لم يحصل لبشر ولا مخلوق
سواه، ولم يشم أكابر الأنبياء والرسل والمقربون من الملائكة رائقته، فضلا عن
دوهم.

وأما معرفة كنهها أو الإحاطة بها أو بشيء مما لها فليست لأحد أصلاً. ولا مطمع لمحتوق فيها بوجه من الوجوه، ولا باعتبار من الاعتبارات، لا في الدنيا ولا في الآخرة، ومستندهم في هذا الكشف والبصرة وما أمدهم الله به من الفراسة وصدق السريرة، مع ما يؤكد ذلك من الأحاديث والأخبار، ويؤكد من الإشارات الجلية المقدار.

وقد خرج /أنها أقاويل خمسة، وأن الثلاثة المتوسطة منها مقبولة عند العلماء، والأول مردود عند أكثر العارفين والفقهاء، والأخير هو المعول عليه عند كثير من أهل الله، كما يأتي بسطه بحول الله.

وإذا تقرر هذا وعلم، وتأمل وفهم، فلنشر بعده لما عثرنا عليه في المسألة من الآيات والأخبار والآثار، وما يتعلق [١٤٠] بها من كلام الأئمة النظار. حتى تبين أدلتها وتنضح لكل ذي بصيرة محجتها، وتزداد الأقاويل بما بيانا والقوه فيها قوة وبرهاناً. ونحتم بكلام أهل البصائر من الأولياء والصلحاء الأكابر، لأن كلامهم في هذا اسباب هو الذي عليه المدار، وهو أولى بالاعتماد عليه والتعويل والاعتبار لصديق فراستهم ونورانية بصيرتهم.

الحاصل في الآيات والأحاديث والأخبار والأقاويل السلفية في إثبات علم

الغيب أو نفيه عنه ﷺ

فنقول ومن الله تعالى نستمد وبه نجول، أما الآيات والأحاديث والأخبار وما يتبعها من الأقاويل السلفية والآثار فهي في هذا الباب على ثلاثة أقسام:
قسم منها يفيد بعمومه نفي علم الغيب عن النبي ﷺ وعن غيره من سائر اخق تفصيلاً وإجمالاً، وأنه مختص بالبارى تبارك وتعالى.

وقسم يفيد بظاهره أنه ﷺ كان يعلم كل شيء، خصوصاً وعموماً إلا الخمس والروح وما يجري مجراها مما كان استنثار الحق تعالى به مقرر معلوماً.

وقسم يفيد مجموعه علمه ﷺ بجميع المخبات شمولاً واستغراقاً، وأنه أعلم بكل ما مضى منها أو حضر أو يأتي عموماً وإطلاقاً، وإطلاعه على العالم العلوى والسفلى جنة ونارا وعرشاً وفرشاً وسماً وأرضاً وغيرها من جميع الخلائق والحضرات طولاً وعرضاً.

القسم الأول:

فأما القسم الأول وهو ما يفيد بعمومه نفى علم الغيب عنه وعن غيره تفصيلاً وإجمالاً، وأنه مختص بالبارى تبارك وتعالى، فقال تعالى ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩] قيل مفاتيحه جمع مفتاح بفتح الميم [١٤١] وهو المخزن أى خزائنه، ثم منهم من فسرهما بالخزائن مطلقاً، وهو الظاهر، ومنهم من خصها بخزائن الرب، ومنهم من قال خزائن الأرض، وقيل جمع مفتاح بكسر الميم، لغة فى مفتاح تألف بعد البناء، وهو ما يتوصل به إلى حل المغلفات التى يتعذر الوصول إلى ما فى داخلها إلا بحلها، وعينه فالمراد بمفاتيح الغيب الطرق الموصلة إلى علمه، وفسرها فى الحديث كما يأتى بالخمس المذكورة فى آية ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية، وكأه أراد أنها فيها، أى أنها محصورة فيها، لأن مفاتيح الغيب لا تنهاى، وخصها بالذكر إما لأنها أمهات المفاتيح، وإما لأنها التى كانوا يزعمون إطلاع الكهان ونحوهم عليها، وإما لأنها التى كثر سؤالهم عنها، مع أن العدد لا يتفى زائداً عليه، لأن مفهومه غير معتبر عند جمهور الأصوليين.

وقال بعض أرباب الإشارات: مفاتيح الغيب أى البطون أسماء ذاتية تسمى بهذا الاسم لا يعلمها إلا هو تعالى، أو من تجلّى له الحق بالهوية الذاتية من الأقطاب والكمال، وهى أمهات الشئون الذاتية التى تطلب بذواتها من الله ظهور صورها ولوازمها فى العلم ثم فى العين، والأعيان الثابتة فى العلم عبارة عن صورها وتعيناتها، فما من عين منها إلا وهى مستندة إلى اسم خاص من تلك الأسماء، وهى مظهر ذلك الاسم ومستواه فى العلم والعين، وفى مقابلتها أسماء مفاتيح الشهادة، أى الظهور، وقال تعالى خطاباً لنبيه ﷺ ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَرّاً إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ

أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ
لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿ [الأعراف: ١٨٨] [١٤٢] وقال خطاباً له أيضاً ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ
عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَى
إِلَيَّ ﴾ [الأنعام: ٥٠] وقال عن سيدنا نوح خطاباً لقومه ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي
خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ
﴿ [هود: ٣١] الآية، وقال خطاباً لنبيه ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [النمل: ٦٥] وقال ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [هود: ١٢٣]
[أى علم ما غاب فيهما، وقال ﴿ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الكهف: ٢٦] أى
علمه، وقال ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُ
إِلَّا مَا يُوْحَى إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ [الأحقاف: ٩] وأخرج أحمد والبخارى في
موضع من " صحيحه " منفرداً بإخراجه عن الإمام مسلم والنسائي في إروأيا عن
حارثة بن زيد بن ثابت: أَنَّ أُمَّ الْعَلَاءِ - امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ - بَايَعَتِ النَّبِيَّ ﷺ أَحْرَهُ
أَنَّهُ اقْتَسَمَ الْمُهَاجِرُونَ قُرْعَةً فَطَارَ لَنَا عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ، فَأَنْزَلْنَاهُ فِي آيَاتِنَا، فَوَجَعَ
وَحَمَّهَ الَّذِي تُوفِّيَ فِيهِ، فَلَمَّا تُوفِّيَ وَغُسِّلَ وَكُفِّنَ فِي أَثْوَابِهِ، دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَسَتْ
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ، فَشَهِدَاتِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللَّهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ « وَمَا
يُذْرِيكَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَكْرَمَهُ ». فَقُلْتُ بِأَبِي أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَنْ يُكْرِمُهُ اللَّهُ فَقَالَ « أُمَّا
هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْجُو لَهُ الْخَيْرَ، وَاللَّهِ مَا أَدْرِي - وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ -
مَا يُفْعَلُ بِي ». الحديث (١).

وفي رواية أخرى للبخارى وغيره: ما يفعل به، أى بعثمان. قال ابن كثير في
تفسيره " وهذا [١٤٣] أشبه أن يكون هو المحفوظ (٢).

(١) أخرجه البخارى (٤١٩/١)، رقم (١١٨٦).

(٢) انظر تفسير ابن كثير (١٥٦/٤).

وفي رواية أخرى لأحمد وعبد بن حميد وغيرهما: والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم^(١).

وفي أخرى لأحمد: فقال أجل عثمان بن مظعون ما رأينا إلا خيرا، وهذا أنا رسول الله والله ما أدرى ما يصنع بي.

وأخرج أحمد والبخاري في النكاح وفي غزوة بدر وأبو داود في الأدب والترمذي وابن ماجه في النكاح عن الربيع بنت معوذ قالت: دخل عليّ النبي ﷺ غداة بُني عليّ، فجلس علي فراشي - تقول لخالد بن ذكوان الراوي عنها - كمجلسك مني، وجويريات يضربن بالدف يندبن من قتل من آبائهن يوم بدر حتى قالت جارية: وفيما نبي يعلم ما في غد. فقال النبي ﷺ: لا تقولِي هكذا، وقولي ما كنت تقولين^(٢).

وفي رواية الترمذي: اسكتي عن هذه، وقولي التي كنت تقولين قبلها.

وفي رواية ابن ماجه قالت: دخل علي رسول الله ﷺ صبيحة عرسي وعدي حاريتان تغنيان وتندبان آبائي الذين قتلوا يوم بدر، وتقولان فيما تقولان: وفيما نبي يعلم ما في غد. فقال: أما هذا فلا تقولاه، ما يعلم ما في غد إلا الله^(٣).

وفي رواية لأحمد عن الربيع قالت: دخل عليّ رسول الله ﷺ يوم عرسي فقعدي موضع فراشي هذا وعندي جاريتان تضربان بالدف وتندبان آبائي الذين قتلوا يوم بدر، فقالتا فيما تقولان: وفيما نبي يعلم ما يكون في اليوم وفي غد. فقال رسول الله ﷺ: أما هذا فلا تقولاه^(٤).

(١) أخرجه أحمد (٤٣٦/٦، رقم ٢٧٤٩٨) وعبد بن حميد (٤٦١/١، رقم ١٥٩٣).

(٢) أخرجه البخاري (١٤٦٩/٤، رقم ٣٧٧٩).

(٣) أخرجه ابن ماجه (٦١١/١، رقم ١٨٩٧).

(٤) أخرجه أحمد (٣٦٠/٦، رقم ٢٧٠٧٢).

وفي لفظ ذكره في " جمع الجوامع " وعزاه لليهقي في " السنن " [١٤٤]

من حديث عمرة بنت عبد الرحمن مرسلًا: سبحان الله، لا يعلم ما في غد إلا الله، لا تقولوا هكذا، وقولوا: أتيناكم فحيانا وحياكم.

وأخرج الطبراني في " الأوسط " قال في " الفتح " بإسناد حسن من حديث عائشة: إن النبي ﷺ مر بنساء من الأنصار في عرس لمن، وهن يغنين:

وأهدى لها كبشا تنحج في المبرد

وزوجك في النادی وتعلم ما في غد

فقال: لا يعلم ما في غد إلا الله.

وأخرج أحمد وابن حبان في " صحيحه " عن أبي أمامة: أن النبي ﷺ مر على

قبرين، فقال: إنهما ليعذبان الآن ويفتنان في قبريهما. قالوا: وحتى متى هما يعذبان. قال:

غيب لا يعلمه إلا الله، ولولا نزع قلوبكم وتزيدكم في الحديث لسمعتم ما أسمع.

ذكره بهذا اللفظ في " جمع الجوامع " وعزاه لمن ذكر، وذكره المنذرى في " الترغيب '

بلفظ آخر وقال: رواه أحمد - واللفظ له - وابن ماجه كلاهما من طريق عيسى بن يزيد

الألهاني عن القاسم - يعني ابن عبد الرحمن الشامي - عنه، يعني عن أبي أمامة.

قلت: ولفظ أحمد على ما رأيته فيه حَدَّثَنَا أَبُو الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا مُعَانُ بْنُ رِفَاعَةَ

حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ:

مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ فِي يَوْمٍ شَدِيدِ الْحَرِّ نَحْوَ بَقِيعِ الْغُرُقِدِ - قَالَ - فَكَانَ النَّاسُ يَمْشُونَ خَلْفَهُ

- قَالَ - فَلَمَّا سَمِعَ صَوْتَ النَّعَالِ وَقَرَّ ذَلِكَ فِي نَفْسِهِ فَحَلَسَ حَتَّى قَدَّمَهُمْ أُمَامَةُ لِفَلَا

يَقَعَ فِي نَفْسِهِ شَيْءٌ مِنَ الْكِبَرِ فَلَمَّا مَرَّ بِبَقِيعِ الْغُرُقِدِ إِذَا بِقَبْرَيْنِ قَدْ دَفَنُوا فِيهِمَا رَجُلَيْنِ -

قَالَ - فَدَفَنَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ « مَنْ دَفَنَ هَا هُنَا الْيَوْمَ؟ ». قَالُوا: يَا نَبِيَّ اللَّهِ فُلَانٌ

وَفُلَانٌ. قَالَ « إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ الْآنَ وَيُفْتَنَانِ فِي قَبْرَيْهِمَا ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ فِيمَ

ذَلِكَ؟ قَالَ « أَمَّا أَحَدُهُمَا [١٤٥] فَكَانَ لَا يَتَسَرَّهَ مِنَ الْبَوْلِ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي

بِالنَّمِيمَةِ ». وَأَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا ثُمَّ جَعَلَهَا عَلَى الْقَبْرَيْنِ قَالُوا: يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَلِمَ

فَعَلْتَ؟ قَالَ « لِيُخَفَّفَنَّ عَنْهُمَا ». قَالُوا: يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَحَتَّى مَتَى - يعني إلى متى يُعَذَّبُهُمَا

اللَّهُ؟ قَالَ « عَيْتٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ ». قَالَ « وَلَوْلَا تَمْزِيعُ قُلُوبِكُمْ أَوْ تَسْرِيدُكُمْ فِي الْحَدِيثِ لَسَمِعْتُمْ مَا أَسْمَعُ »^(١).

وعليُّ بنُ يزيدَ هذا قال الأزدى والدارقطنى والبرقى: متروك. وقال البخارى: منكر الحديث ضعيف. وقال أبو زرعة الرازى: ليس بقوى. وقال يحيى بن معين: أحاديث على بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة كلها ضعاف. قال المنذرى: ووثقه أحمد وابن حبان. والقاسم أيضاً فيه اختلاف، فقال أحمد: روى عنه على بن يزيد أعاجيب، وتكلم فيها وقال ما أراها إلا من قبله. وقال ابن حبان: كان يروى عن أصحاب النبي ﷺ العضلات. ووثقه ابن معين والجوزجاني والترمذى وصححه له. وقال العجلي: ثقة يكتب حديثه وليس بالقوى.

وابن ماجه رواه فى باب من كره أن يوطأ عقباه من أبواب قصر العلم والعلماء إلا أنه اقتصر على صدره إلى قوله: من الكبر. وفى " الزوائد " : إسناده ضعيف لضعف روايته. وقوله: لئلا يقع فى نفسه شيء من الكبر. معناه فى نفس من وقع له مثل هذا. لأنه عليه الصلاة والسلام معصوم، فهو من التنبيه على ضعف حالة البشر، وأنهم محسولون لآفات كلها إلا من عصمه الله تعالى.

وأخرج ابن مردويه فى " تفسيره " عن سلمة بن الأكوع قال: كان رسول الله ﷺ فى قبة حمراء إذ جاء رجل على فرس فقال: من أنت؟ قال: أنا رسول الله. قال: متى الساعة؟ قال: غيب، وما يعلم الغيب إلا الله. قال: ما فى بطن [١٤٦] فرسى؟ قال: غيب، وما يعلم الغيب إلا الله. قال: فمتى تمطر؟ قال: غيب، وما يعلم الغيب إلا الله.

وأخرج الحاكم فى " المستدرک " وصححه، والطبرانى عنه أيضاً: أنه كان مع النبي ﷺ إذ جاءه رجل فقال: من أنت؟ قال أنا نبي. قال: وما نبي؟ قال: رسول الله. قال: متى تقوم الساعة. قال: غيب، ولا يعلم الغيب إلا الله. الحديث مثل الذى قبله^(١).

وأخرج البيهقي عن عقبة بن عامر الجهني قال: جاء رجال من أهل الكتاب معهم مصاحف فاستأذنوا على النبي ﷺ فدخلت فأخبرته، فقال: ما لي ولهم يسألوني عما لا أدري، إنما أنا عبد لا أعلم إلا ما علمني ربي. الحديث.

وأخرجه أيضاً بنحوه الإمام محمد بن الربيع الجيزي في "مسند من دخل مصر من الصحابة" وقد ذكر لفظه الدميري في "حياة الحيوان" في ترجمة الغرنيق، فراجعه.

وأخرج البيهقي أيضاً وأبو نعيم وابن إسحاق في "الغازي" والواقدي عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن رجال من بني عبد الأشهل: أن ناقتة عليه السلام - قال الواقدي: وهي القصواء - لما ضلت وهم يبيعن الطريق، أي بعدما ساروا من الحجر في غزوة تبوك قال المنافق - وهو زيد بن اللصيت بالتصغير أو بالتكبير بوزن عظيم - القينقاعي: أليس محمد يزعم أنه نبي ويخبركم عن خير السماء وهو لا يدري أين ناقتة. فقال رسول الله ﷺ وعنده عمارة بن حزم أي العقبي البدرى: إن رجلاً قال كذا وكذا - وذكر مقالته - وإني لا أعلم إلا ما علمني الله. وفي لفظ: ربي، وقد دلى الله عليها، وهي في الرادى في شعب كذا وكذا، قد حبستها شجرة بزمامها، فانطلقوا حتى تأتوني بها. فانطلقوا فجاءوا بها، فرجع [١٤٧] عمارة إلى رحله فحدثهم عما قال رسول الله ﷺ في خير الرجل، فقال رجل كان في رحل عمارة، وهو أخوه عمرو: إنما قال المنافق والله هذه المقالة قبل أن تأتي. وفي رواية: قبل أن تطلع علينا.

وذكر الشيخ أبو الفرج ابن الجوزي في بعض كتبه بغير إسناد: أنه عليه الصلاة والسلام قال: إنى لا أعلم ما وراء جدارى هذا. ومعناه نفى علم الغيب عن نفسه، يعنى بغير إعلام من الله تعالى.

وفي "المقاصد الحسنة" في حديث: ما أعلم ما خلف جدارى هذا. قال شيخنا يعنى الحافظ ابن حجر: لا أصل له. قلت، أى قال السخاوى: ولكنه قال في "تلخيص

تخريج الرافعي " عند قوله في الخصائص: ويرى من ظهره كما يرى من قدامه. هو في 'اصحيحين' وغيرهما من حديث أسس وغيره، والأحاديث الواردة في ذلك مقيدة بحالة الصلاة، وبذلك يجمع بينه وبين قوله: لا أعلم ما وراء جداري. انتهى. قال: وهذا يشعر بوروده انتهى.

قال في "شرح المواهب" ويمكن أن مراده لا أصل له معنى لكونه ذكر بلا إسناد لا أن مراده بطلانه. انتهى.

وأخرج الطبراني في "الكبير" وابن شاهين في "السنة" بإسناد حسن كما في "التيسير" عن معاذ بن جبل مرفوعاً: إني فيما لم يوح إلى كأحدكم^(١).

زاد في "التيسير" بعده: فإن بشر مثلكم، لا أعلم إلا ما علمني ربي.

وأخرج البخاري في التفسير وغيره ومسلم في الإيمان والترمذي والنسائي في التفسير وغيرهم عن مسروق قال قلت لعائشة: يا أمتاه هل رأى محمد ﷺ ربه؟ فقالت: لقد قف شعري مما قلت، أين أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب: من حدثك أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد كذب، ثم [١٤٨] قرأت ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] و ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْياً أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب، ثم قرأت ﴿وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَداً﴾ [لقمان: ٣٤] ومن حدثك أنه كسب فقد كذب، ثم قرأت ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧] الآية، ولكنه رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين^(٢).

وفي رواية للبخاري في التوحيد عن مسروق عن عائشة قالت: من حدثك أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد كذب وهو يقول لا تدركه الأبصار ومن حدثك أنه يعلم الغيب

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٦٧/٢٠)، رقم (١٢٤).

(٢) أخرجه البخاري (١٨٤٠/٤)، رقم (٤٥٧٤).

فقد كذب وهو يقول لا يعلم الغيب إلا الله، تريد آية ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النمل: ٦٥] الآية.

ولفظ رواية الترمذی عن مسروق قال: كنت متكئاً عند عائشة فقالت عائشة: ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية. فذكر عنها الأولى والثانية، ثم قالت: ومن زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظم الفرية على الله، والله يقول ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥] قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح^(١).

وأخرج ابن خزيمة وابن حبان في "صحيحيهما" من طريق عبد ربه بن سعيد عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت: أعظم الفرية على الله من قال إن محمداً رأى ربه، وإن محمداً كتم شيئاً من الوحي، وإن محمداً يعلم ما في غد.

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن مسروق عن عائشة قالت: من أخبرك أن محمداً رأى ربه، أو كتم شيئاً مما أمر به، أو يعلم الخمس التي قال الله ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] فقد أعظم الفرية.

وأخرج ابن جرير في "تفسيره" عن الشعبي قال قالت عائشة: من قال إن أحداً يعلم الغيب [١٤٩] إلا الله فقد كذب وأعظم الفرية على الله، قال الله ﴿لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]

وروى أيضاً عن مسروق عن عائشة قالت: من حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب، ثم قرأت ﴿وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ بَأْيَ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [لقمان: ٣٤]

الآيات والأحاديث الدالة على أن الله يُطلع بعض غيبه من يشاء من

نبي أو ملك أو ولي

فهذه آيات وأحاديث وآثار تدل بمجموعها على نفى علم الغيب عنه ﷺ وعن غيره من جميع المخلوقات جملة وتفصيلاً، وعلى أن علمه مختص به تبارك وتعالى، وأنه لا يعلمه سواه مطلقاً، لكن ذكر العلماء والصوفية وغيرهم من سائر المعتبرين أنها محمولة على أنه تعالى هو المختص بعلم الغيب أصالة وبطريق الاستبداد بغير واسطة، ولا استمداد من شيء بخلاف غيره من نبي أو ملك أو ولي، فإنه إنما يعلمه أو نبأه منه شيئاً قليلاً كان أو كثيراً بإعلامه تبارك وتعالى إما بواسطة ملك ونحوه، وإما بدونه، وإما بإلهام منه سبحانه، واستدلوا على هذا بآيات قرآنية وأحاديث نبوية وآثار:

فمن الآيات:

قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [آر عمران: ١٧٩] أى فيطلعهم على ما يشاء من مغيباته معجزة لهم، فيعلمون ذلك من قبله تعالى، لا من قبل أنفسهم.

وقوله ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴾ [الجن: ٢٦، ٢٧] أى إلا من ارتضاه لعلم الغيب ليكون إخباره بشيء منه معجزة له، وآية دالة على نبوته وهو الرسول، فإنه يظهره له ويطلععه عليه، والولى تابع للرسول ومستمد منه ومقتبس من أنواره على قدر مرتبته [١٥٠].

وقوله ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ﴾ [هود: ٤٩] فأخبر أنه أعلمه بمغيبات أوحى بها إليه لم يكن يعلمها هو ولا قومه من قبل الوحي.

وقوله عن يوسف عليه السلام ﴿ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ﴾ [يوسف: ٣٧] فأخبر أنه يعلم بعض المعيبات، وأن علمه إياها هو بتعليم الله تعالى.

وقوله في شأن الخضر عليه السلام ﴿عَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: ٦٥] أى من عندنا ﴿عِلْمًا﴾ وهذا هو العلم اللدنى، وهو الذى يأتى من قبل الله تعالى فيقع في سر القلب من غير سبب مألوف من خارج كتعلم أو دراسة، ويقابله العلم الانفعالى وهو الذى يستند إلى سبب مألوف من تعلم ونحوه.

وقوله ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ [الحجر: ٧٥] روى عن مجاهد وجعفر بن محمد قالوا في تفسيره: هم المتفرسون. وكذا أخرجه الهروى وابن عدى والطبرانى وأبو نعيم في "الطب النبوى" والحكيم الترمذى وسنويه عن أبى أمامة مرفوعا. والمتفرس هو الملهم من قبل الله تعالى بواسطة ملك أو بدونه. وقرأ ابن عباس ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ وَلَا مَحْدُودٍ﴾ [الحج: ٥٢] ذكره في "القول" و "الإحياء" والمحدث كمعظم هو الملهم أيضا.

ومن الأحاديث:

قوله عليه الصلاة والسلام: لقد كان فيمن قبلكم من الأمم ناس محدثون. قال اس وهب: تفسيره ملهمون. وقال غيره: مكاشفون من قبل الله تعالى بما كان أو يكون، وبما في ضمائر الناس من خواطرهم وما يخفونه في سرائرهم. قال في الحديث: من غير أن يكونوا أنبياء، وإن يكن في أمى أحد منهم فإنه عمر بن الخطاب. أخرجه أحمد والبخارى عن أبى هريرة (١).

وقوله: قد كان يكون في الأمم قبلكم محدثون [١٥١]، فإن يكن في أمى منهم أحد فعمر بن الخطاب منهم. أخرجه أحمد ومسلم والترمذى والنسائى عن عائشة. وقوله: إنه لم يبعث الله نبيا إلا كان في أمته محدثون، وإن يكن في أمى أحد فهو عمر. أخرجه الطبرانى في "الأوسط" عن أبى سعيد الخدرى.

وقوله: اتقوا فراسة المؤمن - بكسر الفاء عند جمهور المحدثين وضبطها بعضهم بالفتح - قال في الحديث: فإنه ينظر بنور الله. أى اطلاعه على ما في الضمائر ومعانيته

لها، وعلمه بما فيها وسائر الأمور المغيبة بأنوار الله التي أشرقت في قلبه، فتجست له بما حقائق الأشياء ومخباها يقينا من غير ظن ولا شك ولا وهم ولا اكتساب، وإنما هو علم وهبى يرى بعين القلب المشرقة بأنواره تعالى.

قال الشيخ عبد الرؤوف المناوى في "التيسير": وهذا في المؤمن الكامل، وفيه قيل:

يرى عن ظهر غيب الأمر ما لا تراه عين آخر من عيان
قال: أما غيره فأجنى عن هذا المقام فلا عرة بفراسته ولا بظنه، وفيه قيل:
وأضعف عصمة عصم الظنون. انتهى.

أخرج الحديث المذكور البخارى في "تاريخه" والترمذى واستغربه، وابن جرير وابن حاتم وابن مردويه والخطيب وابن السني وأبو نعيم والخطيب وابن السني وأبو نعيم معا في "الطب" عن أبي سعيد الخدرى، والحكيم الترمذى في "نوادره" وسمويه في "فوائده" والطبراني في "الكبير" وابن عدى في "كامله" عن أبي أمامة الباهلى، وابن جرير الطبرى عن ابن عمر.

- وقوله: احذروا دعوة المسلم وفراسته. وفي رواية: احذروا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله، وينطق بتوفيق الله^(١). أخرجه ابن جرير الطبرى وأبو نعيم والعسكرى من طريق [١٥٢] وهب بن منبه عن طاوس عن ثوبان.

(١) قال العجلون في كشف الخفاء (٢٤٠/١) "اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله" قال في الدرر "رواه الطبراني، والترمذى من حديث أبي أمامة، وأخرجه الترمذى أيضاً من حديث أبي سعيد وقال في التمييز تبعاً للأصل رواه الترمذى وقال غريب، وقال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الديلمي بعد أن عراه للترمذى عن أبي سعيد قال وزاد بعضهم "ويصطق بتوفيق الله" قلت لم أقف على الريادة انتهى. وقال في الأصل، ورواه الطبراني، وأبو نعيم والعسكرى عن ثوبان روى بعض "احذروا دعوة المسلم وفراسته فإنه ينظر بنور الله وينظر بتوفيق الله" ورواه العسكرى عن أبي الدرداء موقوفاً بلفظ "اتقوا فراسة العلماء فإنهم ينظرون بنور الله إنه شيء يقذفه الله في"

وقوله: إن الله تعالى عبادة يعرفون الناس. قال في " التيسير " أى يطلعون على ضمايرهم وأحوالهم بالوسم أى بالتفريس، قال: غرقوا في بحر شهوده فجاد عليهم بكشف الغطاء عن بصائرهم، فأبصروا بها بواطن الناس. انتهى. أخرج البزار في " مسنده " والحكيم الترمذى في " نوادره " وابن السني وأبو نعيم معا في " الطب النبوى " وغيرهم عن أنس، وفي " التيسير " و " شرح الإحياء " أنه حسن الإسناد.

ومن الآثار:

قول أبي الدرداء رضي الله عنه: المؤمن يظفر إلى الغيب بنور الله من وراء ستر رقيق، وإنه لحق يقذفه الله في قلوبهم ويجريه على ألسنتهم. نقله في " القوت " و " الإحياء " واستدلوا عليه أيضاً بما ورد عن الأنبياء وأتباعهم من الإخبارات بالمغيبات التي لا تصبى كثرة، ووقعت كما أخبروا، فإن ذلك مؤذن بأنهم يعلمون الغيب، ويطلعون على أشياء كثيرة منه، ولكن بإعلامه تعالى وكشفه، لأنه يستحيل اطلاعهم على ذلك من ذواتهم وقيل أنفسهم وبأعمال فكرية يعلموها لا تغنى من الله شيئاً، ولهذا حرم من جزم من العلماء والأولياء بحمل تلك الآيات والأحاديث والآثار التي ذكرناها أولاً على ما ذكرناه جمعاً بين الأدلة، ودفعاً للتعارض بينهما، وبياناً لما هو الواقع.

" قلوبهم وعلى ألسنتهم " ورواه الديلمي عن أبي الدرداء بلفظ " اتقوا فراسة العلماء فوالله إنه لحق يقذفه الله في قلوبهم ويجعله على أبصارهم " وطرقه كلها ضعيفة وبعضها متماسك فلا يليق مع وجوده الحكم على الحديث بالوضع لا سيما، ورواه الطبراني والبزار وأبو نعيم بسند حسن عن أنس رفعه " إن الله عبادة يعرفون الناس بالتوسم " ونحوه قول النبي ﷺ لعمران بن حصين وقد أخذ بطرف عمامته من ورائه وأعلم أن الله يحب الناظر الناقد عند مجيء الشبهات وفي مستدرك الحاكم ع. عروة مرسل أن النبي ﷺ قال " إن لكل قوم فراسة وإنما يعرفها الأشراف " قيل والمراد بهم المؤمنون جميعاً بين الأحاديث وحكم عليه الصنعاني بالوضع لكه لفظه عنده اتق بالافراد فأعرفه وقال النجم ورواه البخاري في التاريخ والترمذي والعسكري والخطيب وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي سعيد وزاد ثم قرأ إن في ذلك لآيات للمتوسمين إن الله عبادة يعرفون الناس بالتوسم انتهى.

ولنذكرها هنا شيئا من نصوصهم فنقول:

قال ابن عطاء الله في " لطائف المنن " ما نصه: واعلم أن اطلاع أولياء الله تعالى على بعض الغيوب لا يحيله العقل، وقد ورد به النقل، ثم ذكر ما يشهد له، ثم قال: وحكايات الأولياء في كل عصر وقطر تتضمن ثبوت ذلك بما بلغ حد التواتر، فلا يمكن حجده، ثم أنا أدلك - رحمك الله - [١٥٣] على أمر يسهل عليك التصديق بذلك، وهو أن اطلاع المخصوص على غيب من غيوب الله ليس بجشمانيته ولا وجود صورة، وإنما هو نور الحق فيه، دليل ذلك قوله ﷺ: اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله (١). فكيف يستغرب أن يطلع مؤمن على غيب من غيوب الله بعد أن شهد له الرسول ﷺ أنه إنما ينظر بنور ربه لا بوجود نفسه، وكذلك قوله في الحديث الذي تقدم: فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به.. الحديث إلى آخره. ومن كان الحق بصره فليس الاطلاع على الغيب بمستغرب فيه، وفي بعض طرق هذا الحديث: فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا وقلبا وعقلا ويدا ومؤيدا.

فإن قلت كيف تصنع بهذه الآية، وهي قوله سبحانه ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦، ٢٧] فلم يستثنى أحداً إلا الرسول فاعلم أني سمعت شيخنا أبا العباس عليه السلام يقول: وفي معناه أو صديق أو ولي. فإن قلت: هذه زيادة على ما تضمنه الكتاب العزيز.

فاعلم أنه إذا قيل إن السلطان لم يأذن اليوم إلا للوزير وحده ربما دخل بعض ممالك الوزير معه، وكان الإذن لمتبوعهم إذا نالهم، كذلك الولي إذا أطلعه الله على غيب من غيوبه فإنما ذلك لانطوائه في جاه البوة، وقيامه بصدق المتابعة مما رأى ذلك بنفسه، وإنما رآه بنور متبوعه، وأيضا إن الآية تشير إلى نفى اطلاع العباد على غيب الله إلا من أطلعه الله، وبين سبحانه سبب اطلاعه من أطلعه على غيب من غيوبه، وأن ذلك إنما كان لأنه [١٥٤] مرتضى عنده بقوله ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَى﴾ وقوله ﴿مَنِ

(١) أخرجه الترمذی (٢٩٨/٥)، رقم (٣١٢٧).

رَسُولٍ ﴿ عَصَ الرُّسُولَ بِالذِّكْرِ، وَلَمْ يَذْكُرِ النَّبِيَّ وَلَا الصَّدِيقَ وَلَا الْوَلِيَّ، وَإِنْ كَانَ كُلُّ مِنْهُمْ مِنْ أَرْتَضَى، لِأَنَّ الرُّسُولَ أَوَّلَى بِذَلِكَ مِمَّا سِوَاهُ. انْتَهَى مِنْهُ بَلْفُضُهُ. وَقَدْ نَقَلَهُ جَمَاعَةٌ مِنْ بَعْدِهِ بِاللَّفْظِ وَبِالْمَعْنَى مُتَمَمًا وَمُخْتَصِرًا مُعْتَمِدِينَ لَهُ.

وَلِلْحَدِيثِ: فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتَ مِمَّنْهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرُهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ، وَيَدُهُ الَّتِي يَطْشُ بِهَا، وَرِجْلُهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلْتَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ، وَإِنْ اسْتَعَاذَنِي - وَفِي رِوَايَةٍ: بِئْسَ لِأَعْيُنِهِ. الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ التَّوَضُّعِ مِنْ كِتَابِ الرِّقَائِقِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعاً^(١)، وَأَوَّلُهُ عَنْهُ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ. وَلَمْ يُخْرِجْهُ أَحْمَدُ فِي "مُسْنَدِهِ" وَلَا أَحَدٌ مِنْ بَقِيَّةِ أَصْحَابِ الْكُتُبِ الْخَمْسَةِ، وَلَهُ طَرَقٌ فِي غَيْرِهَا:

فَرَوَاهُ أَحْمَدُ فِي "الزَّهْدِ" وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا وَأَبُو نَعِيمٍ فِي "الْحَلِيَّةِ" وَابْنُ أَبِي هَاتِمٍ فِي "الزَّهْدِ" وَالطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ، زَادَ فِيهِ: وَفُؤَادُهُ الَّذِي يَعْقِلُ بِهِ، وَلِسَانُهُ الَّذِي يَتَكَلَّمُ بِهِ.

وَأَبُو يَعْلَى وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "الرِّسَالَةِ" مِنْ حَدِيثِ أُسْرٍ بِسَنَدٍ فِيهِ ضَعْفٌ وَفِيهِ: وَمَنْ أَحْبَبْتَهُ كُنْتَ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا وَيَدًا وَمُؤِيدًا.

وَالطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ أَبِي هَاتِمٍ فِي "الزَّهْدِ" مِنْ حَدِيثِ أَبِي أَمَامَةَ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ وَفِيهِ: وَإِذَا اسْتَنْصَرْتَنِي نَصَرْتَهُ.

وَالطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ حَذِيفَةَ مُخْتَصِرًا وَسَنَدُهُ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَفِيهِ: وَيَكُونُ مِنْ أَوْلِيَائِي وَأَصْفِيَائِي، وَيَكُونُ جَارِيٍّ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشَّهَدَاءَ فِي الْجَنَّةِ.

وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ فِي "مُسْنَدِ عَلِيٍّ" مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ.

وَالطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَسَنَدُهُمَا ضَعِيفٌ.

وَابْنُ مَاجَةَ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي "الْحَلِيَّةِ" مِنْ حَدِيثِ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ مُخْتَصِرًا بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ.

وَأَحْمَدُ فِي "الزَّهْدِ" وَأَبُو نَعِيمٍ فِي "الْحَلِيَّةِ" مِنْ حَدِيثِ وَهْبِ بْنِ مَنِبْهٍ مَقْطُوعًا.

وهذا [١٥٥] يعلم ما في قول الذهبي في الميزان: أنه حديث غريب جدا لولا هبة الجامع الصحيح لعدوه في منكرات خالد بن خالد القطواني لغرابة لفظه ولأنه مما ينفرد به شريك وليس بالحافظ ولم يرو هذا المتن إلا بهذا الإسناد ولا أخرجه من عدا البخاري ولا أظنه في مسند أحمد فإن الحديث له طرق عديدة يدل مجموعها على أن له أصلا أصيلا، وقد جعله الصوفية أصلا عظيما في السلوك إلى الله تعالى، والوصول إلى معرفته ومحبه وتداولوه في كتبهم وتكلموا في معناه بحسب أذواقهم ومشارهم كما أنه تكلم عليه علماء الظاهر كل بما يناسب حاله وفهمه. راجع فتح الباري وشرحي المواهب والإحياء.

وفي فتح الباري في شرح هذا الحديث نقلا عن ابن عطاء الله قال: وفيه - يعني الحديث المذكور - دلالة على جواز اطلاع الولي على المغيبات باطلاع الله تعالى له ولا يجمع من ذلك ظاهر قوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول فإنه لا يجمع دخول بعض اتباعه معه بالتبعية لصدق قولنا ما دخل على الملك اليوم إلا الوزير ومن المعلوم أنه دخل معه بعض خدمه قلت - أي قال الحافظ -: الوصف المستثنى للرسول هنا إن كان فيما يتعلق بخصوص كونه رسولا فلا مشاركة لأحد من اتباعه فيه إلا منه وإلا فيحتمل ما قال والعلم عند الله. انتهى.

وفيه أيضا في تفسير سورة لقمان ما نصه: وأما ما ثبت بنص القرآن أن عيسى عليه السلام قال إنه يخبرهم بما يأكلون وما يدخرون وأن يوسف قال ينبهم بتأويل الطعام قبل أن يأتي إلى غير ذلك مما

[١٥٦] ظهر من المعجزات والكرامات، فكل ذلك يمكن أن يستفاد من الاستثناء في قوله ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٧] فإنه يقتضي اطلاع الرسول على بعض المغيبات، والولي تابع للرسول، عن الرسول يأخذ، وبه يكرم، والفرق بينهما أن الرسول يطلع على ذلك بأنواع الوحي كلها، والولي لا يطلع إلا بمنام أو إلهام. انتهى.

وفي حصره اطلاع الولي بما ذكره نظر، فإن الولي قد يطلع أيضاً بإخبار الرسول ﷺ أو غيره من الأنبياء والرسل، أو بإخبار ملك الإلهام أو غيره من الملائكة، أو بإخبار من هو فوقه مرتبة من الأولياء كالخضر، أو بالنظر في اللوح المحفوظ أو في غيره من الألواح، أو بغير ذلك، فما يعرفه أربابه ولا يكاد ينحصر.

وفي "المواهب اللدنية" في الكلام على حديث: إني لا أعلم ما وراء جداري هذا. لما ذكر أنه مشكل مع ما أخبر به عليه السلام من المغيبات الكثيرة، ووقعت كما أخبر ما نصه: فالجواب إن نفى العلم في هذا ورد على أهل الوضع، وهو أن علم الغيب يختص بالله تعالى، وما وقع منه على لسان نبيه ﷺ وغيره فمن الله تعالى إما بوحى أو إلهام، ويدل على ذلك الحديث، ثم ذكر حديث ضلال الناقة، وقال بعده: فصح أنه لا يعلم ما وراء جداره ولا غيره إلا ما أعلمه ربه تبارك وتعالى. انتهى.

وقال أيضاً في فصل إنبائه ﷺ بالأنباء المغيبات ما نصه: أعلم أن علم العيب يختص بالله تعالى، وما وقع منه على لسان رسوله ﷺ وغيره فمن الله تعالى إما بوحى أو إلهام، والشاهد لهذا قوله تعالى ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦، ٢٧] [١٥٧] ليكون معجزة له بعد، واستدل به على إبطال الكرامات، وأجيب بتخصيص الرسول بالملك والإظهار بما يكون بغير توسطه، وكرامات الأولياء على المغيبات - أى بالاطلاع عليها - إنما تكون برؤيا الملائكة كإطلاق اطلاعنا على أحوال الآخرة بتوسط الأنبياء، وفي حديث مر يعنى في غزوة تبوك أنه عليه الصلاة والسلام قال: والله إني لا أعلم إلا ما علمني ربي. فكل ما ورد عنه عليه الصلاة والسلام من الأنباء المنبئة عن الغيوب ليس هو إلا من إعلام الله له به إعلاماً، أى علامات على ثبوت نبوته ودلائل على صدق رسالته. انتهى.

زاد شارحه العلامة الزرقاني بعده: وقد تواترت الأخبار واتفقت معانيها على اطلاعه ﷺ على الغيب كما قال عياض، ولا يناق الآيات الدالة على أنه لا يعلم الغيب إلا الله، وقوله ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ [الأعراف: ١٨٨] لأن المنفى علمه من غير واسطة. أفاده المتن، أما اطلاعه عليه بإعلام الله بمحقق

لِقَوْلِهِ ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٧] ثم ذكر كلام ابن عطاء الله المتقدم في كلاما معناه مختصراً، وزاد بعده قال: ومما كلفنا الله الإيمان بالغيب إلا وقد يفتح لنا باب غيبه، وإلى هذا أشار الغزالي في أماليه على الإحياء ثم قال - يعني الغزالي - ويحتمل أن المراد بالرسول في الآية ملك الوحي الذي بواسطته تنكشف الغيوب فيرسله للإعلام بمشافهة، أو إلقاء في روع، أو ضرب مثل في يقظة أو منام ليطلع على الغيب من أراد، وفائدة ذلك الامتنان على من رزقه الله ذلك [١٥٨] وإعلامه بأنه لم يصل إليه بحوله وقوته فلا يظهر على غيبه أحداً من عباده إلا على يدي رسول من ملائكته أرسله لمن فرغ قلبه لانصباب أنوار العلوم الغيبية في أوديته حتى يصل لأسرار الغيب المكنونة في خزائن الألوهية. انتهى. وهو نفيس من المهمات.

والثاني: هو ما أشار إليه المصنف بقوله: واستدل تبعاً للبيضاوي لكونه لم ينم - هذا التسميق الحسن. انتهى كلام الزرقاني.

وقال ابن حجر الهيتمي في " شرحه لهمزية الإمام البوصيري " لدى قولها: وفي أحر البى إلى آخره في التنبيه الأول ما نصه: يجب على كل مكلف أن يعتقد أن الله تعالى هو المختص بعلم الغيب، وأن ما حصل لرسله وأوليائه منه فهو إما بوحي من الله أو إهام، والاستثناء في قوله ﴿فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ﴾ [الجن: ٢٦، ٢٧] متصلاً كما هو الأصل وذكر الرسول لا للاختصاص به، بل لأن كرامة أولياء أتباعه من جملة كراماته ومعجزاته، وفي الحديث: إني لا أعلم إلا ما علمني ربي. انتهى، وفي قوله: وذكر الرسول جواب عن إيراد ابن حجر العسقلاني على ابن عطاء الله السابق فتأمل.

رأى الجمهور في إعلامه ﷺ بالغيب

وقد استفيد هذا الجواب عن آية ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩] وآية ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥] ونحوهما، وحصل الجواب أنه لا يعلم مفاتيح الغيب ويعلم الغيب من نفسه وذاته بطريق الاستقلال والاستداد وعدم الاستمداد من شيء إلا هو سبحانه

وتعالى، وأما غيره إذا علمها أو علم الغيب فإنما يعلمه بإعلامه تعالى واصلاعه، لأنه ليست له صفة يقدر بها على الاستبداد [١٥٩] وهذا الجواب هو المشهور لدى الجمهور.

وها هنا أجوبة أخرى:

- منها: أنه لا يعلمها كلها ويعلم الغيب جميعه علم إحاطة واستغراق لجميع المعلومات إلا هو تعالى، لأن جميع المفاتيح وجميع المغيبات مختص به، ومن علم منها شيئا بإعلامه تعالى فإنما يعلم البعض دون البعض، فيكون الحصر في الآيتين باعتبار جميع المفاتيح وجميع الغيوب لا باعتبار بعضها، وإلى هذا الجواب والجواب الذي قبله أشار النووي في "فتاويه" في الكلام على آية ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ﴾ إلى آخره فقال: معناها لا يعلم ذلك استقلالا وعلم إحاطة بكل المعلومات إلا الله تعالى، وأما المعجزات والكرامات فباطلاع الله تعالى لهم علمت وكذا ما علم بإجراء العادة. انتهى على نقل ابن حجر الهيتمي في "فتاويه الحديثية".

- ومنها: أن الحصر فيها باعتبار الغيب الحقيقي أى المطلق، وهو الذى لم ينصب عليه دليل، ولا وقع به إعلام من قبل الله تعالى، فلم يعلمه غيره سبحانه، لا باعتبار الغيب الإضافي، وهو الذى أقام الحق على معرفته دليلا وأعلم به بعض مخلوقاته، فخرج بذلك عن الإطلاق وصار غيبا إضافيا، أى بالنسبة والإضافة إلى بعض المخلوقات دون بعض، ومن أشار إلى هذه الأجوبة المذكورة كلها ابن حجر الهيتمي في "فتاويه الحديثية" ونصه: فلا يعلم الغيب إلا هو تعالى، ومن سواه إن علموا جزئيات منه فهو بإعلامه وإطلاعه لهم، وحينئذ لا يطلق أنهم يعلمون الغيب، إذ لا صفة لهم يقتدرون بها على الاستقلال بعلمه، وأيضا هم ما عِلِّمُوا وإنما عِلِّمُوا، وأيضا هم ما علموا غيبا مطلقا، لأن من أعلم بشيء منه يشاركه فيه الأنبياء ونظراؤه ممن اطلع. انتهى.

أقسام الغيب

وفي [١٦٠] " الفتوحات المكية " في الباب الثاني والتسعين وأربعمائة ما نصه:
اعلم أن الغيب على قسمين:

قسم لا يعلم أبداً وليس إلا هوية الحق ونسبته إلينا، وأما نسبتنا إليه بدون ذلك فهذا غيب لا يمكن ولا يعلم أبداً.

والقسم الآخر إضافي، فما هو مشهود لأحد قد يكون غيباً لآخر مما في الوجود غيب أصلاً لا يشهده أحد، وأقله أن يشهد الموجود نفسه الذي هو غيب عن كل أحد سوى نفسه، فما ثم غيب إلا وهو مشهود في حال غيبته عن من ليس لمشاهد له، فإذا ارتضى الله من ارتضاه لعلم ذلك أطلعه عليه علماً لا ظناً ولا تخميناً، فلا يعلم إلا بإعلام الله، أو بإعلام من أعلمه الله عند من يعتقد فيه أن الله أعلمه، وما عدا هذا فلا علم له بغيب أصلاً. انتهى المراد منه بلفظه.

- ومنها: أن الحصر فيهما هو باعتبار كليات المغيبات لا باعتبار جزئياتها، فإنها تعلم بإعلامه بناء على أن المراد بالمفاتيح في الآية الأولى الخزائن الكلية، وما أحر به الأنبياء والأولياء هو من قبيل الجزئيات دون الكليات فإنها مختصة به تعالى فتأمله.

- ومنها: أن الحصر فيها باعتبار المبادئ لأنها مختصة به تعالى أخذاً من قوله ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ [الأنعام: ٥٩] بناء على تفسيرها بالمبادئ لا باعتبار الواحد لأنه تعالى قد يطلع عليها بعض أحبائه.

قال الشيخ على القارى في " المرقاة " في كتاب الإيمان والإحسان ما نصه: إن للغيب مبادئ ولواحق، فمبادئه لا يطلع عليها ملك مقرب ولا نبي مرسل، وأما اللواحق فهي ما أظهره الله على بعض أحبائه من لوحة علمه [١٦١] وخرج بذلك عن الغيب المطلق وصار غيباً إضافياً. انتهى المراد منه بلفظه، فليتأمل أيضاً.

واستفيد أيضاً الجواب عن آية ﴿ وَمَا أَذْرِى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ [الأحقاف:

[٩] وحديث: والله لا أدرى وأنا رسول الله ما يفعل بي أو به. يعني عثمان بن

مظعون، أو ما يفعل بي ولا بكم يعني معاشر الأمة مع أنه يرد أن يقال كيف هذا مع ما هو معلوم ونص عليه غير واحد من القطع له ﷺ وكذا بسائر أنبياء الله ورسله بدخول الجنة وبالدرجات العالية فيها وبالسلاسة من العقاب، بل لا يجوز تحويره عليه ولا عليهم، وقد قال الله له ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ [الضحى: ٥] وقال ﴿ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ [الفتح: ٢] وكيف هذا أيضاً مع ما أعلم به في حق أمته من دخول الكثير منهم الجنة بغير حساب، وأنهم يدخلون الجنة قبل سائر الأمم، وإن أهل الجنة مائة وعشرون صفاً ثمانون منها لأمته، وقد قال الله تعالى له ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٤٧] وقال ﴿ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [الفتح: ٥] الآية، وقال ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الأنفال: ٣٣] إلى غير ذلك، وكيف هو أيضاً مع ما كان يعلمه أو أخبر به من المعيبات التي لا تحصر كثرة حاضرة وماضية ومستقبلية حتى استفاض ذلك عنه، واشتهر أمره فيه بين خاصة أصحابه وعامتهم، بل وبين الكفار والمنافقين حتى ثبت عندهم أن الغيوب لا تحجب عنه في حالة من الحالات، وأنه يعرفها ويطلع عليها جملة وتفصيلاً، وحتى إن بعض المنافقين كان يقول لصاحبه إذا أراد أن يكلمه في جانه [١٦٢] ﷺ شئاً: اسكت فوالله لو لم يكن عنده من يخبره لأخبرته حجارة البطحاء.

اتباع الرسول ﷺ ما يوحى إليه

ولما فتح ﷺ مكة وأمر بلالا أن يؤذن فوق الكعبة قال عتاب بن أسيد: لقد أكرم الله أسيدا إذ لم ير هذا اليوم. وقال الحارث بن هشام: أما وجد محمداً مؤذناً غير هذا الغراب الأسود. وقال أبو سفيان بن حرب: لا أقول شيئاً، ولو تكلمت لأخبرته عنى هذه الحصباء. فخرج عليه الصلاة والسلام عليهم وقال: قد علمت الذي قُتِم. وذكر مقاتلهم، فقال الحارث وعتاب: نشهد أنك رسول الله، ما كان معنا أحد فنقول أنحررك. ثم حسن إسلام الثلاثة بعد.

وقد قال سيدنا حسان بن ثابت الأنصارى من جملة قصيدة:

نبى يرى ما لا يرى الناس حوله ويتلو كتاب الله فى كل مشهد
وإن قال فى يوم مقالة غائب فتصديقها فى ضحوة اليوم أو غد
وقال سيدنا عبد الله بن رواحة الأنصارى الأمير الشهيد بمؤنة من قصيدة أيضاً:
وَفِينَا رَسُولُ اللَّهِ يَتْلُو كِتَابَهُ إِذَا انْشَقَّ مَعْرُوفٌ مِنَ الْفَجْرِ سَاطِعُ
أَرَأَا الْهُدَى بَعْدَ الْعَمَى فَقُلُوبُنَا بِهِ مُوقِنَاتٌ أَنْ مَا قَالَ وَاقِعُ
يَبِيتُ يُخَافِي جَنَبَهُ عَنْ فِرَاشِهِ إِذَا اسْتَقَلَّتْ بِالْمُشْرِكِينَ الْمُضَاجِعُ
وقال أبو سفيان بن الحارث:

نرى كسان يجلى الشك عنا بما يوحى إليه وما يقول
ويهدينا فلا نخشى ضللاً علينا والرسول لنا دليل
وهو أعنى الجواب أن هذه الآية وهذا الحديث منظور فيهما إلى أصل الوصع [١٦٣] وأنه لا يدرى ما يفعل به وبهم من قبل نفسه وبالنظر إلى أصل وضعه، وإن كان يدرى ذلك بإعلامه تعالى ووحيه، وحينئذ فهو من تحققه بمقام العبودية ونظره إلى نفسه ورجوعه إلى ضعفه الذاتى وعجزه الأصلى، وقد يشير لهذا قوله فى الآية بعد ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾ [يونس: ١٥] أى ما أتبع وأعلم من الأمور والأحوال إلا ما أعلمنى به ربى وأوحى به إالى، وفى هذا رد على من يتحكم على الله من قبل نفسه ويقول: هذا من أهل الجنة، وهذا من أهل النار. وقوفاً مع بعض العلامات الدالة على ذلك، لأن العلامة قد تتخلف، ففيهما أنه لا يقطع لأحد معين بجنة أو نار إلا بنصر أو إجماع أو كشف حقيقى.

ورد أيضاً على من يرى أن صحة النبوة تستلزم اطلاع النبى من قبل نفسه على المغيبات وإن لم يعلمه الله تعالى بها كما كان يعتقد أهل الجاهلية، فإن ذلك باطل.

وفيها أيضاً أجوبة أخرى عديدة:

منها ما ذهب إليه جماعة كابن عباس رضى الله عنهما كما أخرجه عنه أئمة حفاظ من أنه عليه الصلاة والسلام كان أولاً لا يدرى معنى دراية إعلام بوحي لأن الله لم يعلمه ثم درى بأن أعلمه الله بعد ذلك ما يفعل به وبهم وبما شاء من مغيباته. ويؤيد ذلك ما ذكره من أن سورة الفتح متأخرة النزول عن سورة الأحقاف، لأن الأحقاف مكية وسورة الفتح مدنية، فلا خلاف فيهما.

ومنها: أنه كان لا يدرى على جهة العلم الإحاطى بجميع التفاصيل والأحوال البراقة إلى الأبد، وإن كان يدرى على جهة الإجمال والعلم بكثير من التفاصيل، إلا أنه خفى عليه بعضها.

ومنها: أنا سلمنا أنه كان يدرى فعل الله [١٦٤] به وبهم على جهة التفصيل والعلم الإحاطى، فذلك بالنظر إلى شهود مرتبة التقيد وظاهر العلم والوعد الحاصل منه تعالى، وأما بالنظر إلى شهود مرتبة الإطلاق وباطن العلم القديم الأزلى فإنه لا يدرى كما في الآية والحديث، لأن علمه تعالى في هذه المرتبة لا يدركه عقل، ولا يصح عليه حكم، ولا يمكن أن يضبط ويحصر ويقيد فيحكم عليه بنفى أو إثبات، لأنها مرتبة الغيب المطلق الذى لا يمكن أن يعلم لنى ولا لملك ولا لغيرهما. ولهذا السر الخفى كان الرسل وأكابر الصديقين لا يقفون مع ظاهر وعد ويشتد خوفهم وإن آمنوا وأعلموا بالنجاة نظراً لسعة علمه تعالى في حضرة إطلاقه ونفوذ قهره فيها، وإلى مشيئته الخفية التى لا تتوقف على شيء ويتوقف عليها كل شيء، ويجوزون أن يكون ذلك الوعد ابتلاء وامتحاناً ومكراً لينظر كيف يعملون لأنهم نكروا عن الأمن من مكر الله لقوله ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: ٩٩] فإذا سكن خوفهم بالوعد بأن أنهم قد ارتكبوا النهى وأمنوا مكر الله، أو أن يكون مترتباً على أسباب وشروط غيبية أخفاها تعالى عنهم لتظهر قهريته وعزته وحكمته، وقد قال الخليل ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئاً وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً﴾ [الأنعام: ٨٠] وقال سيدنا شعيب ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا﴾ في ملة الكفر ﴿إِلَّا أَنْ

يَشَاءُ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿[الأعراف: ٨٩]﴾ وقال الله لبيه ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ١٧] وفي الحديث: أنه عليه الصلاة والسلام ناشد ربه يوم بدر حتى سقط الرداء عن منكبه وقال: اللهم إِنْ هَلَكَ هَذِهِ [١٦٥] العصاة لم تعبد بعد اليوم. وذلك بعدما وعده ربه تعالى بإحدى الطائفتين في قوله ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾ [الأنفال: ٧] فقال له الصديق: حسبك يا رسول الله، فإن الله منجز لك ما وعده.

فنظر عليه الصلاة والسلام إلى عدم الوقوف مع ظاهر الوعد لغلبة شهود مرتبة الإطلاق عليه، لأن مقامه كان مقام الخوف من مكر الله، وهو لا يصدر إلا عن كمال المعرفة بأسرار الله وخفايا أفعاله ومعاني صفاته التي يعبر عن بعض ما يصدر عنها بالمكر. وما لأحد من البشر الوقوف على كنه صفات الله، ومن عرف ذلك علم قصوره عن الإحاطة بكنهه تعالى ذاتا وصفات، فعظم خوفه لا محالة. ونظر أبو بكر إلى الوقوف مع الظاهر لغلبة شهود مرتبة التقييد عليه، لأن مقامه مقام الثقة بوعد الله، فكل على صواب والنبي ﷺ أوسع نظرا وأكمل علما.

وأما صفاته العلية وغيرها قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله: رأيت كأن واقف بين يدي الله عز وجل فقال: لا تأمن من مكري في شيء وإن أمنتك، فإن علمي لا يحيط به محيط. قال في "المفاخر": وهكذا كانوا. انتهى. يعني السلف الصالح والسادات الصوفية.

والعارف لا يقطعه نظره إلى فضل الله عن شهود عدله وقهرته ولا يحجبه ملاحظة لطفه عن خوف ما بطن في مشيئته. والله أعلم.

واستفيد أيضاً الجواب عن قول عائشة رضي الله عنها: ومن حدثك أنه يعلم ما في غد - وفي الرواية الأخرى يعلم الغيب - فقد كذب. وأما أرادت نفى علم الغيب عنه من قل نفسه من غير إعلام الله تعالى وإطلاعه، ولم ترد نفى علمه [١٦٦] عنه مطلقا حاشي وكلا، لأنه مخالف لآية ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٧]

وآية ﴿يَجْتَبِي وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٧٩] ولما هو الواقع، وشاهدته هي وغيرها من إخباره ﷺ بمغيبات لا حصر لها حاضرة وماضية ومستقبلية، فظهرت كما أخبر ولا يمكنها هي ولا غيرها نفى ذلك ولا إنكاره لثبوته بالمعينة أو بالدليل القطعي.

وفي "جواهر المعاني" ما نصه: وسأله - يعني الشيخ أبو العباس أحمد التتائي رحمه الله - عن معنى قوله تعالى في حق النبي ﷺ ﴿مَا كُنْتَ تَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢] وفي الآية الأخرى ﴿وَمَا أَذَرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحقاف: ٩] إلى غير ذلك من الآيات التي نحت هذا النحو مع حديث عائشة أنها قالت: من قال إن النبي ﷺ يعلم ما في غد فقد كفر. أو ما هذا معناه مع أن علم الأولين والآخرين محمول في ذاته الشريفة، وهو الموصل إلى كافة الخلق كل على قدره. الجواب اعلم أن النبي ﷺ كان يعلم علوم الأولين والآخرين إطلاقاً وشمولاً، ومن جملة ذلك العلم بالكتب الإلهية فضلاً عن القرآن وحده، ويعلم مطالب الإيمان بدايته ونهايته وماهية الإيمان وما يفسده وما يقويه كل ذلك هو ثابت في حقيقته المحمدية ﷺ، وأما قوله سبحانه وتعالى ﴿مَا كُنْتَ تَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢] فإن هذا الحال كان له قبل النبوة، لم يعلمه الله بحقيقة الإيمان ولا بكيفية تنزيل الكتاب ولا بماهية الرسالة وتفصيل مطالبها، كل ذلك حجب الله عنه قبل النبوة، وهو مكتوز في حقيقته المحمدية ولا يعلمه ولا يشعر به حتى إذا كان زمن النبوة رفع الله عنه الحجب [١٦٧] وأراه ما في حقيقته المحمدية، يشهد لذلك قوله ﷺ: رأيت ربي في صورة شاب.. إلى أن قال: فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثديي، فعلمني علوم الأولين والآخرين. وهذا كان في زمن النبوة، رفع الله عنه الحجب وأراه ما أدرجه الله له في حقيقته المحمدية من كنوز المعارف والعلوم والأسرار التي لا يحاط بساحلها، ولا ينتهي إلى غايتها، إلى أن قال بعد كلام له في هذا المجال: وأما قوله تعالى ﴿وَمَا أَذَرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحقاف: ٩] فالجواب أنه ﷺ عنده العلم القطعي بأنه عروس المملكة الإلهية، وأنه ليس في جميع الخليقة أكرم منه على الله تعالى، ولا أحب

عليه منه، ولا أعز ولا أكبر حظوة عند الله منه، وأنه ما مرت العاقبة في الآخرة لا يلحقه لا ألم ولا عذاب، وأنه في الدرجة العالية من النعيم الدائم المتقيم ورضا الله الأبدى السرمدي، كل هذا لا يدخل فيه ريب ولا شك، وما ذكر ﷺ من قوله ﴿ وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ [الأحقاف: ٩] يحتمل أنه أراد تفصيل ما يقع به من النعيم، وتفصيل العطايا والمنح الواردة عليه من الله تعالى، فإنه إن علم بحملها يمكن أن لا يحيط بتفاصيلها على دوام الأبد في الجنة، فإن في علم الله ما لا تسعه العقول، وإن قلنا أنه ﷺ محيط علما بجميع هذا، فيقع له في باله أن يكون عند الله ما لا يعلمه من العطايا والمنح التي يصبها عليه في دار النعيم، ولا يعلمها إلا عند وجودها، فهذا غير مستبعد، ويحتمل أن يكون أراد بقوله ﴿ وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ [الأحقاف: ٩] رد الأمر إلى إحاطة العلم الأزلي الإلهي، فإن علم الله في هذا الميدان لا يحيط به محيط، لا نبينا ﷺ [١٦٨] ولا غيره، يشهد لذلك قوله ﷺ: ولا أعلم إلا ما علمني الله.

وأما قوله حاكياً عن نفسه بما ذكر الله عنه في الآية ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ﴾ [الأنعام: ٥٠] فيحتمل أنه أراد رد الأمر إلى حقيقة العلم الأزلي، لأنه لا يحاط به وإن كان عالماً بما ذكر أولاً، وأما أن يتوهم من هذا الخبر أنه لا يعلم هل يرحمه الله أو يعذبه، ويقربه أو يطرده في الدار الآخرة فهذا لا تقبله الحقيقة، يدل عليه قوله سبحانه ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ [الضحى: ٥] وقوله ﴿ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً ﴾ [النساء: ١١٣] وحال أن يكون هذا الأمر منه سبحانه وتعالى وهو يتخوف عليه العذاب، فإن وعده لا يخلف.

وأما الخبر الوارد عن عائشة، إن صح، وهو قولها: من قال إن النبي ﷺ يعلم ما في غد فقد كفر. أو ما هذا معناه، فلا يتأتى هذا إن كانت سمعته من النبي ﷺ إلا أن يكون كنتم الأمر عنها لسر ظهر له في ذلك الوقت لا يمكن كشفه لها، كما كنتم عنها رؤيته للذات العلية بعيني رأسه، وهذا - يعني العلم بالغيب - واقع له ﷺ بالإجماع، فيكون كنتم له عنها لسر ظهر له في ذلك الوقت، والأخبار والآثار وكتب الحديث

كلها مشحونة بإخباراته بالغيوب التي تأتي من بعده المتقاربة والمتباعدة حتى قال بعض الصحابة عليه السلام: ما ترك رسول الله ﷺ أميراً يكون في أمته من بعده إلا ذكره إلى قيام الساعة.

وقال ﷺ: ما من شيء لم أكن أريته إلا رأيته في مقامي هذا حتى الجنة والنار.. الحديث (١). والأخبار كثيرة متواترة حتى لا يكاد أن يرتاب فيها [١٦٩] أحد من المسلمين والسلام. انتهى. وقد نقله أيضاً المنيرى في "جامعه".

وقوله في خبر عائشة إن صح هو صحيح بلا ريب لإخراج البخارى ومسلم وغيرهما له.

وقوله: فقد كفر ليس في لفظ الحديث عنها فيما وقعنا عليه بنفط الكفر، وقد تقدمت ألفاظه، وقوله إن كانت سمعته من النبى.. إلى آخره يحتمل ذلك، لأنه عليه الصلاة والسلام كثيراً ما كان ينفى عن نفسه العلم بالغيب مع إخباره بالمعيات إعلاماً بأنها من إعلام الله تعالى لا من نفسه، وردا للعلم إلى عالمه الحقيقى، وهو الله تعالى، واعترافاً له تعالى بالعبودية المحضة، ويحتمل أنها استندت في ذلك إلى الآيات القرآنية التي فيها رد العلم بالغيب إلى الله تعالى، ولذا أتت ببعضها دليلاً على ذلك كما فعلت في الرؤية، وعلى كل حال لا يتأتى منها في هذه المسألة النفي مطلقاً لما علمته، والله أعلم.

وآية ﴿ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾ [الشورى: ٥٢] فيها أقاويل وتأويلات للعلماء والأولياء، فقال السمرقندى: معناها ما كنت تدري قبل الوحي تقرأ القرآن ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان.

وقال ابن خزيمة: الإيمان هنا الصلاة، دليله ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ [البقرة: ١٤٣] يعني صلاتكم. وقال بعضهم: ما كنت تدري قبل النبوة والرسالة كيفية تنزيل الكتاب ولا ماهية الإيمان وتفاصيله بطريق الوحي الظاهر، وإن كنت تدري ذلك بطريق الكشف والإلهام الباطن.

وذكر الشيخ أبو مدين المغربي والشيخ الأكبر وجماعة أن القرآن أُسرل على قلبه ﷺ أولاً حملة واحدة بلا واسطة جبريل [١٧٠]، فكان في صدره إلا أنه كان ممنوعاً من النطق به إلى إتيان جبريل عليه السلام فكان جبريل كالمفتاح لما في حراة صدره، ولهذا كان عليه السلام يعجل بقراءته عند نزول جبريل عليه السلام به حتى نزلت الآية وهي ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُفْجِلَ بِهِ﴾ [القيامة: ١٦].

خلق الإنسان وتعليمه البيان

وفي "نفحة المسك الداري لقارئ صحيح البخاري" لأبي الفيض حمدون بن عبد الرحمن ابن الحاج السلمي المرداني لدى كلامه على الكتاب العزيز وذكره ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ [الرحمن: ٤، ٣] ما نصه: قال الإمام أبو حامد الغزالي في "لباب المعارف العقلية" يمكن أن يكون الإنسان شخص محمد ﷺ وإن الله تعالى علمه القرآن وكتب معانيه في قلبه، ثم أوحى به إليه بواسطة جبريل عليه السلام وأمره بالبيان عن المسموع المعلوم له بلسانه مع أمته وأصحابه كما قال ﴿وَأَنَّهُ لَنَتَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ* نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ* عَلَى قَلْبِكَ﴾ [الشعراء: ١٩٤، ١٩٣، ١٩٢] إلى آخره. انتهى منه بلفظه.

وفي "الروضات العرشية في الكلام على الصلوات المشيشية" لسيدى مصطفى بن كمال الدين البكري الخلوتي الحنفى المصرى، وهو شرحه الكبير عليها ما نصه: وكان له ﷺ طريقان في التلقى: أحدهما في الظاهر. والثاني في الباطن، فالأول عن جبريل عليه السلام، والثاني عن ربه ذى الجلال والإكرام، فكان من هذا الطريق يتسابق جبريل عليه السلام في القرآن، فخاطبه الحق سبحانه بقوله ﴿وَلَا تُفْجِلْ بِالْقُرْآنِ﴾ [طه: ١١٤] الآية لأن فيها هجين الواسطة فقال: أدبى ربى فأحسن تأديبى، فكان واسطة جبريل باطنا، وجبريل واسطته ظاهرا.

قال الجبلى رحمه الله في "الإنسان الكامل" [١٧١] في آخر الباب الثالث والخمسين منه: ثم إن العقل الأول المنسوب إلى محمد ﷺ خلق الله تعالى جبريل عليه السلام منه في

الأزل، فكان محمد ﷺ آبا لجبريل وأصلا لجميع العالم، فاعلم إن كنت ممن يعبد
فديت من يعقل فديت من يفهم، ولهذا وقف عنه جبريل في إسرائه وتقدم وحده،
وسمى العقل الأول بالروح الأمين لأنه خزانة علم الله وأمينه، ويسمى بهذا الاسم
جبريل من تسمية الفرع باسم أصله فافهم، والله تعالى أعلم، انتهى منه بلفظه.

المراد من العلم في ﴿ مَا كُنْتَ تَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾

وعنى هذا فقوله ﴿ مَا كُنْتَ تَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾ [الشورى: ٥٢] إما
نقول معناه بوحى ظاهر منا، فلا ينافى أنه يعلمها بطريق الكشف الباطنى والإلهام، أو
نقول دراية، أمر بالاطلاع بهما والدعاء إليهما والحض على اتباعهما حتى نزل عليك
الأمر بذلك، وقيل لك اصدع بما تؤمر هنالك.

وقال كثير من المفسرين: الإيمان هنا بمعنى الشرائع والمعامل، أو نقول بمعنى الفرائض
والأحكام، أى ما كنت تدرى ما الكتاب ولا شرائع الإيمان ومعلمه، أو فرائض الدين
وأحكامه قل نزول الوحي عليك ومحىء جبريل إليك. واحتجج إلى هذه التأويلات
لما يقتضيه ظاهر الآية من أنه قبل الوحي لم يكن له علم بالإيمان الذى هو الإقرار بالله
أصلا مع أن الحق الذى لا يلتفت إلى غيره ولا يعول أنه عليه الصلاة والسلام كان من
حين ولادته عارفا بالإيمان الشرعى وطرائقه متمكنا فى معرفته وفى معرفة الله تعالى،
متذكرا للتوحيد الذوقى الشهودى الذى أمده الله به حين أبرز نوره للوجود ثم
للتوحيد الميثاقى فى يوم [١٧٢] ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ [الأعراف: ١٧٢] وفى غيره من
المواثيق متحققا به واجدا من نفسه ما يتعبد به فى نفسه لصفائها عن ظلام الجهالات
بدوام طهرها ونورانياتها ومعرفتها، وقد كان قبل النبوة يتكلم بالتوحيد الصرف ويحج
ويعتمر، ويغض اللات والعزى وكل معبود سوى الله تعالى، ولا يأكل مما ذبح على
الأصنام، ولا يشرب الخمر، ولا يفعل شيئا مما وردت الشرائع بذمه والنهى عنه، وقد
أخرج أبو نعيم فى "الدلائل" وابن عساكر فى "تاريخه" عن على قال: قيل للنبي ﷺ
هل عبدت وثنا قط؟ قال: لا. قالوا: فهل شربت خمر قط؟ قال: لا، وما رلت أعرف

أن الذي هم عليه كفر، وما كنت أدري ما الكتاب ولا الإيمان. ذكره السيوطي في "الجمع".

وفي السير: أن أمه عليه الصلاة والسلام لما وضعتة نظرت إليه، فإذا هو ساجد قد رفع أصبعيه إلى السماء كالتضرع المنهل. وفي رواية الطبراني: أنه لما وقع إلى الأرض وقع مقبوضة أصابع يديه مشيراً بالسبابة كالمسيح بها.

وفي شواهد النبوة روى: أنه لما وقع على الأرض رفع رأسه وقال بلسان فصيح: لا إله إلا الله وأنى رسول الله. وفي روايات أخرى: أنه تكلم بغير هذا مما يؤذن بأنه كان حينئذ عالماً بالله راسخاً في معرفته الرسوخ الذي لا يمكن من غيره في هذا الوقت.

وأخرج البيهقي في "الدلائل" وأبو عثمان الصابوني في "الماتنين" والخطيب وأبو عساكر في "تاريخيهما" وغيرهم عن العباس بن عبد المطلب قال قلت: يا رسول الله دعاني إلى الدخول في دينك أمانة لنبوتك، رأيتك في المهد تتأغى القمر وتشير إبه بأصبعك، فحيث أشرت [١٧٣] إليه مال. قال: إني كنت أحدثه ويحدثني، ويلهيني عن الكساء، وأسمع وجبته - أي سقطته - حين يسجد تحت العرش^(١). ذكره في "الخصائص الكبرى" وفي "جمع الجوامع" وفي "كنز العمال".

وقال بعض المحققين: المقصود من هذه الآية أمران: أحدهما تعداد نعمه عليه، ثانيهما الاحتجاج على نبوته بأميته. والمعنى وكما أوحينا إلى سائر رسلنا كذلك أوحينا إليك روحاً - أي نبوة أو قرآناً أو رحمة أو جبريل عليه السلام - من أمرنا، ما كنت قبل الوحي تدري بطريق التعلم والاكتساب ما هو الكتاب، ولا ما هو الإيمان، لأنك نشأت في الأمية وبين قوم أميين، ولم يعهد منك تعلم من أحد أصلاً، وما أتيت بما أتيت به من القرآن والإيمان والشرائع والأحكام وجميع العلوم إلا بما أوحينا إليك،

(١) أخرجه ابن عساكر (٣٦٠/٤) قال الخطيب لم أكتب هذا الحديث إلا بهذا الإسناد ولا سمعته عياً إلا من الطرازي.

وكان كامنا فيك منطويا في صدرك بعناية الله بك وإمداده لك من أول شأنك وظهور خلقتك. انتهى.

ونظير هذه الآية قوله تعالى ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ [يوسف: ٣] ليس معناه كما يظن الجاهل أو المنافق أو الخاسر أنه كان غافلا عن الله تعالى أو عن شيء من معارفه أو عما يجب في حقه ويستحيل عليه لانغماسه ﷺ في أنوار الحقيقة والتحقيق عندما ولد، بل وقبل الولادة، لأن الله عز وجل نبأه وآدم بين الماء والطين أو نقول بين الروح والجسد، وورد أنه أول من قال بلى يوم ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ [الأعراف: ١٧٢] وشق صدره في زمن طفولته وغسل ونظف وملئ إيمانا وحكمة ومعرفة حتى قال: فرجعت وكأنما أرى الأمر عيانا. ولذلك نشأ على الفطرة والخصال [١٧٤] الحميدة، متأدا بالآداب الجميلة، متخلقا بالأخلاق الكريمة، بل على أكمل الأوصاف وأحسنها وأتمها، ليس لأحد فيه مغمز لا في دين ولا في خلق ولا في معاشرة، وإنما معناه لمن الغافلين عن قصص الأنبياء وما وقع بينهم وبين أممهم أي الغير الملتفتين إلى ذلك لاشتغالك بربك وأنسك به وعدم تعلقك بشيء سواه إلا بعد تذكره إياك به ملتفتا حينئذ له بربك لا بنفسك.

ونظيرها أيضا قوله تعالى ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾ [الضحى: ٧] ليس معناه ما ظنه بعض أهل الضلال من أنه كان قبل النبوة على دين قومه فهده الله للإسلام، لأن النبي ﷺ وجميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام نشأوا على التوحيد والإيمان، وركبوا على الفطرة، فكانوا من أول وهلة عليها معصومين قبل النبوة وبعدها من الجهل بصفات الله تعالى وتوحيده، وبما يدل لهذا أن قريشا رموا النبي ﷺ وعابوه بكن ما قدروا عليه من السحر والكهانة والجنون والشعر ونحو ذلك، وما قدروا على رمية بعبادة صنم أو شرك ولا بشيء مما كان عليه أهل الجاهلية والشرك لعدم وجود السبيل إلى ذلك، ولو كان فيه شيء منه ولو بطريق الاحتمال أو التوهم لما سكتوا عنه، ولنقل عنهم وليراه الله منه كما يراه من جميع ما رموه به وعيروه بسببه، وحينئذ فمن قال إنه

عليه السلام كان على دين قومه أربعين سنة فهو إلى الكفر أقرب منه للإيمان لردده لما هو منقول من أحواله بطريق الاستفاضة أو التواتر وتكذيبه لما حكاه الله في كتابه عن أنبيائه بقوله ﴿ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [يوسف: ٣٨] ونسبته إلى جنابه مما هو [١٧٥] برىء منه من هذه الرخصة العظيمة، وإنما معناه ما كان عليه من الاستهلاك والقيء في محبة الله تعالى حتى ضل وفنى عن كل شيء سوى ما تقتضيه محبة المحبوب سبحانه وتعالى، فهداه الله إلى ما ينبغي منها على الوجه الذي ينبغي حتى لا يصدده ذلك عن هداية الخلق وإرشادهم وتعليمهم على حد قول بني يعقوب ليعقوب عليه السلام ﴿ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴾ [يوسف: ٩٥] أى عبتك القديمة، ولو أرادوا غير ذلك لكفروا بنسبة نبي كرم إلى الضلال الذى هو الانحراف عن سبيل الرشd إلى الغى واتباع الهوى، وقد كانوا مؤمنين بإجماع الأمة ونص الكتاب العزيز، وهذا المعنى معروف فى لسان العرب، فإنهم يقولون ضل الدين فى الضرع إذا استهلك فيه، ومما ينفى عنه عليه الصلاة والسلام الضلال المتعارف قوله تعالى ﴿ وَالتَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴾ [النجم: ٢١] أى ما ضل عن طريق الهدى، وما غوى فى اتباع الباطل، وقيل فى معنى هذه الآية - أعنى آية ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ﴾ [الضحى: ٧] أقاويل عديدة:

ف قيل: إنه عليه الصلاة والسلام ضل وهو صغير فى شعب من شعاب مكة، فرآه أبو جهل فرده إلى جده عبد المطلب.

وقيل: بل ضل فى طريق الشام حين خرج إليه مع عمه أبى طالب، فجاء جبريل وردده إلى القافلة.

وقيل: معناها وجدك بين أهل الضلال فعصمك منهم حتى نشأت على الإيمان وعلى أكمل الحالات، ثم لما بلغت الأربعين نبأك وأرسلك إليهم حتى جمعت على الحق شاردهم، وسقيت من معين الهدى واردهم.

وقال الجنيد: وجدك متحيراً فى بيان ما أنزل الله إليك فهذاك لبيانه [٧٦].

وبالجملة يجب على كل من له اعتناء بأمر دينه أن يحقق معنى هذه الآيات ونحوها، وأن يحملها على الوجه اللائق بمنصب نبيه وحبيبه ووسيلته إلى ربه، وإلا وقع في بحار الضلالة من حيث لا يعلم، وقد بان من هذا كله حصول الفتح الرباني والنور الإيقاني لذاته الكريمة من حين ولادتها وأول ظهور نشأتها، بل انخراق العوائد له وظهور الكرامات على يديه وانكشاف الحجب له وزوالها عن سمعه وبصره وقلبه وعقله من ذلك الحين، فتبارك الله أحسن الخالقين.

وقد قال الشيخ الأكبر في "فتوحاته" في الكلام على الأفراد بعدما ذكر أنهم رجال خارجون عن دائرة القطب، وأن مقامهم بين الصديقية والنبوة الشرعية ما نصه: ومحمد ﷺ كان قبل أن يرسل ويتبأ من الأفراد الذين نالوا الأمر بتوحيد الحق وتعظيم جلاله والانقطاع إليه. انتهى.

وقال غيره من بعض كبار العارفين: كان عليه السلام قبل النبوة من حين حروجه من بطن أمه أكبر عارف بربه بالمعرفة الكشفية العيانة، وكذلك جميع إخوانه من النبيين والمرسلين كانت لهم المعرفة الكاملة من حين الولادة، ولم يطرأ عليه ولا عيهم حجاب البشرية الحائل بينهم وبين مطالعة الحضرة الإلهية القدسية، وكان عليه السلام من ذلك الوقت فرد هذا العالم الوجودي وواحد. قال: والفرد نسبته إلى عموم العارفين والصديقين كنسبة العارف بالله تعالى إلى العامة الذين لا يعرفون شيئا، وكان في تلك الحالة متحققا بمرتبة أن يأخذ العلم عن الله بلا واسطة، ولا يجهل شيئا من أحوال الحضرة الإلهية، ولم يطرأ على شئ من هذا المحل أقول [١٧٧] ﷺ. انتهى.

وفي "الإبريز" نقلاً عن الشيخ مولانا عبد العزيز ﷺ: أن الفتح المبين في قوله تعالى ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١] وقع له ﷺ من صغره، وأنه ﷺ لم يحجب عنه تعالى. قال: والقوة التي في النبي ﷺ يعنى من هذا الفتح عقلا وروحا ونفسا وكلاما وقوة في حفظه لم تثبت لغيره حتى لو جمع أهل الفتح كلهم من الأنبياء وغيرهم، وجعلت القوة المذكورة عليهم لذابوا جميعا وتهاقت ذواتهم. انتهى، راجعه.

ولابن الفارض في تائيته الكبرى على لسانه ﷺ:

ونفسى عن حجر التحلى برشدها
وتفى المهدي حزبي الأنبياء وتى عا
وقبل فعالى دون تكليف ظاهرى
فهم والألى قاموا بقولهم على
تخلت وفى حجر التحلى تزيت
صرى لوحى المحفوظ والفتح مؤننى
تختمت بشرعى الموضحى كل شرعة
صراطى لم يعدوا مواطئ مشيقى

وفى " جواهر المعاني " قبل ما تقدم عنها يسير ما نصه: وسألته ﷺ عن قوله تعالى ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعَلِّمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ [الأنعام: ٥٩] الآية، فأجاب ﷺ بقوله: نفى الله العلم بالغيب عن الخلق بهذه الآية، فلا يعلمه أحد سواه، لكن العلم المنفى ما كان للخلق إليه طريق، وطرق العلم للخلق واحد أمور ثلاثة: إما بحاسة من الحواس، وإما بطريق السمع وتبليغ الخبر، وإما بطريق الفكر، وهو النظر فى أمور معلومة يتوصل بالنظر فيها إلى العلم بأمر مجهولة، فهذه الطرق هى المنفية عن الخلق، وبقيت الطريق الرابعة، وهى ما يقذفه الله فى قلب العبد بغير [١٧٨] حاسة ولا واسطة ولا فكر، ويسمى هذا بالعلم اللدنى، فإن هذا العلم غير منفى عن الرسول ولا عن غيره من النبيين والمرسلين، يشهد لهذا قوله سبحانه ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ [الأنعام: ٧٣] الآية. قال المرسى: أو صديق أو ولى، يشهد لهذا قوله ﷺ: إِنْ مِنْ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَخْزُونِ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا الْعُلَمَاءُ بِاللَّهِ، فإذا نطقوا به لا ينكره عليهم إلا أهل الغرة بالله. وبعبارة أخرى قال - أى الشيخ ﷺ - المراد بالعلم الذى نفاه الله عن خلقه فى الخمسة وغيرها من المغيبات هو العلم المكتسب الذى يتوصل إليه الخلق بأحد أمور ثلاثة كما تقدم، إما من أخبار سمعية أو بأدلة فكرية أو بمعاينة حسية فهذه الطرق الثلاثة هى التى حجب الله على صاحبها أن يعلم الغيب، وأما من وهبه الله العلم اللدنى فإنه يعلم بعض الغيب كهذه المذكورات أو غيرها كما فى قصة الخضر وموسى عليهما الصلاة والسلام، لأنه فعل ما حكاه الله عنه من علم لم يعلمه كليم الله، قال الله تعالى ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾ [الكهف: ٦٥] فهذا دليل على أن من علمه الله العلم اللدنى فإنه يعلم بعض الغيوب التى أخفاها الله تعالى عن كثير من خلقه.

انتهى ما أملاه علينا ﷺ. انتهى كلام " الجواهر " وقد ذكره أيضاً ابن الميرى في " الجامع ".

قلت: وحديث: إن من العلم... إلى آخره أخرجه الطيبي في " ترغيبه " من طريق عبد السلام بن صالح وهو أبو الصلت المروى قال حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا أهل العلم بالله، فإذا نطقوا به لم ينكره عليهم إلا أهل الغرة بالله. وعبد السلام المذكور من رجال ابن ماجه، وكان [١٧٩] رجلاً صالحاً إلا أنه شيعي، وهو مختلف فيه، ومن أجله قال الحافظ السيوطي في " تأييد الحقيقة العلية وتشييد الطريقة الشاذلية " إنه حديث ضعيف، وذكره المنذرى في " الترغيب " في كتاب العلم، مصدراً له يروى، ومن قاعدته أنه لا يصدر بها إلا الحديث الضعيف أو الواهي الذي لا يتطرق إليه احتمال التحسين، وأورده القطب القسطلاني في كتاب له في التصوف وقال: إن له شاهداً من مرسل سعيد بن المسيب. وقال الشيخ الأكبر في " فتوحاته " في الباب الرابع والخمسين وثلاثمائة بعد أن أورده فيها بلفظ: إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا العالمون بالله، فإذا نطقوا به لم ينكره عليهم إلا أهل الغرة بالله. هذا من طريق الكشف عند أهله حديث صحيح مجمع عليه عندهم خاصة، عرفوه وتحققوه. انتهى.

ولفظ المنذرى فيه: وروى عن أبي هريرة ﷺ قال قال رسول الله ﷺ: إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا العلماء بالله، فإذا نطقوا به لا ينكره إلا أهل الغرة بالله عز وجل. رواه أبو منصور الديلمي في " المسند " وأبو عبد الرحمن السلمي في " الأربعين " التي له في التصوف. انتهى.

وأهل الغرة بالله فسروا كما ذكره الخادمي في " شرح الطريقة المحمدية بالعلماء الظاهرية " وقال الشيخ الأكبر: هم الذين يزعمون أنهم عرفوا الله.

وبالحملة فكل ما ورد في هذا القسم من نفى العلم بالغيب عن الخلق مطلقاً مؤول وليس على ظاهره، جمعاً بينه وبين غيره من الأدلة، فاعرف ذلك، والله يتولى هدايا وهدائك بفضلته وكرمه، آمين.

القسم الثاني:

وأما القسم الثاني: وهو ما يفيد بظاهره أنه ﷺ كان يعلم كل شيء خصوصاً وعموماً إلا الخمس والروح وما يجري [١٨٠] مجراها مما كان استئثار الحق تعالى به مقررًا معلوماً فاعلم أن ظواهر الآيات القرآنية والكثير من الآثار ومن الأخبار النبوية تدل على أن علم الساعة وما معها في الآية الشريفة من بقية الخمس وعلم الروح مما استأثر الله به، وأنه لا يعلمه أحد غيره تعالى لا من نبي ولا ملك ولا غيرهما، وفي كثير من الأحاديث والآثار أنه عليه الصلاة والسلام كان يعلم كل شيء إلا هذه الخمس لاستئثار الحق تعالى بها، وأن علم الروح مما استأثر الحق تعالى به أيضاً، فمن ثم ذهب جمهور العلماء كما يأتي إلى أنه عليه الصلاة والسلام كان يعلم كل شيء، ولكن من غير ما ورد في الشرع استئثار الحق تعالى به وتفرد به كالمخمس والروح وما يجري مجراها، فإهم قالوا في هذا: إنه لا يعلمه إلا الله تعالى ويمتنع أن يعلمه غيره. ولنسق ما في ذلك من الآيات والأخبار وغيرها من الآثار فنقول:

أما الآيات:

فقال الله تعالى ﴿إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [فصلت: ٤٧] أى علم وقتها، ولذا قال الطبري: معناها لا يعلم متى وقت قيامها غيره.

وقال ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ﴾ [طه: ١٥]
وقال ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ* قُلْ لَا أَمْلِكُ

لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿ [الأعراف: ١٨٧، ١٨٨]

وقال ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا إِلَى رَبِّكَ مُنتَهَاهَا ﴾ [النازعات: ٤٢، ٤٣، ٤٤]

وقال ﴿ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُنذِرُكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴾ [الأحزاب: ٦٣]

وقال ﴿ وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [الزحرف: ٨٥]

﴿ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ [لقمان: ٣٤] [١٨١] وقال ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥]

وأما الأخبار:

فأخرج الفريابي وأحمد والبخاري في عدة مواضع من التفسير وغيره، وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو الشيخ في "تفاسيرهم" وخشيش وابن أصرم في "الاستقامة" وغيرهم عن ابن عمر مرفوعاً: مفاتيح الغيب خمس، لا يعلمها - وفي رواية: لا يعلمهن - إلا الله، لا يعلم أحد ما يكون في غد إلا الله، ولا يعلم أحد ما في الأرحام إلا الله، ولا يعلم أحد متى تقوم الساعة إلا الله، ولا تدرى نفس بأى أرض تموت إلا الله، ولا يدرى أحد متى يجيئ المطر إلا الله. وفي لفظ البخاري في التوحيد: لا يعلم ما تغيض الأرحام - أى تقصه - وتزداده إلا الله، ولا يعلم ما في غد إلا الله، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله ولا تدرى نفس بأى أرض تموت إلا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله، زاد في "إرشاد السارى" عقبه: فلا يعلم ذلك

نبى مرسل ولا ملك مقرب. انتهى، وفي لفظ آخر له: مفاتيح الغيب خمس، ثم قرأ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية.

وفي آخر لأحمد: مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ إلى آخر الآية. وذكر ابن كثير في "تفسيره" وغيره أنه انفرد بإخراجه البخارى، يعنون عن مسلم وغيره من بقية السنة، ولذا لم يعزه السيوطى في "الجامع" إلا لأحمد والبخارى.

وقد قال العارف بالله أبو محمد عبد الله بن أبي حمزة في "شرحه للأحاديث التى انتخبها من البخارى" فى الكلام على هذا الحديث ما نصه: ظاهر الحديث يدل على أن هذه الخمسة المذكورة فى الحديث لا يعلمها [١٨٢] إلا الله تعالى والكلام عليه من وجوده، ثم قال: ومنها أنه أراد بالغيب الذى لا يعلمه أحد حقيقة الغيوب على ما هي عليه، وإن كان لبعض الغيوب أسباب قد يستدل فى بعض المراد بها عليها، وإن ذلك ليس بحقيقى فى علم تلك الغيوب، وأما حقيقتها فلا يعلمها أحد إلا الله تعالى، يشهد هذا التوجيه قوله ﷺ حكاية عن الله سبحانه: أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر بى. فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكوكب، وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكوكب^(١). فعلى هذا فالغيب على نوعين: غيبه سبحانه عنا بذاته وصفاته، وغيبه بالأمور الجارية فى مخلوقاته، فلما كانت تلك الأمور غائبة عنا لا تقدر على العلم بها ولا الوصول إليها، وهى محصورة بالكتاب بقوله تعالى ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩] وبقوله تعالى ﴿لَمَّا بَالَ الْقُرُونُ الْأُولَى قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: ٥٢، ٥١] فلما كان جميع الوجود محصورا فى علمه سبحانه وتعالى شبهه عليه السلام بالمخازن، وكل مخزن لا بد له من باب، وكل باب لا بد له من مفتاح، فاستعار له عليه السلام

(١) أخرجه البخارى (١/٢٩٠، رقم ٨١٠).

المفاتيح، يشهد لهذا التوجيه قوله تعالى ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٢١] فإذا كانت الخزائن عنده سبحانه والمفاتيح عنده، وأحد لا يعلم المفاتيح أين هي فكيف يخبر بما في المخازن؟ هذا لا ينقل لمخلوق أصلاً، وإذا كانت هذه التي هي أثر قدرته سبحانه لا يقدر أحد أن يعلم منها شيئاً إلا أن يخبره هو سبحانه بها، كما قال في كتابه ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٧] [١٨٣] فكيف بقدرته جل جلاله أو بصفة من صفاته، هذا على ما هي عليه من الجلال والكمال، فكيف بذاته التي ليس كمثله شيء، هذا ممنوع عقلاً وشرعاً بالجملة الكافية، ومن تعاطى شيئاً من المعرفة في شيء مما قسمنا من الغيوب أو نوع من أنواعه أو تشبيه أو تمثيل بدليل من الأدلة فمحال فمحال دعواه، وهو ضرب من الحمق.

ثم ذكر أن النبي ﷺ حصر بهذه الخمس العوالم كلها، وأنه دل بقوله: لا يعلم ما يغيض في الأرحام. على ما يزيد في النفوس وينقص.

وبقوله: ولا يعلم متى يأتي المطر. على أمور العالم العلوي.

وبقوله: ﴿وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ بَأْيَ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [لقمان: ٣٤]. على الجهل بهذه الأمور السفليات.

وبقوله: ولا يعلم ما في غد. على أنواع الزمان وما فيه من التقلبات والعوالم الطارئة فيه والحوادث.

وبقوله: ولا يعلم متى تقوم الساعة. على علم الآخرة بأجمعها. راجعه، فإنه منع من نقل كلامه بنصه ما فيه من الطول، وقد لخصه الحافظ في "الفتح" في كتاب التوحيد، فليُنظر.

وقال جماعة من شراح الحديث: خص هذه الخمسة بالذكر مع أن الأمور التي لا يعلمها إلا الله لا تنهاى ولا تنحصر، وقد قال ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥] لأنها أمهات الغيوب، أو لأنها التي كثر سؤالهم عنها، أو لأنها التي كانوا يعتقدون ويزعمون أن الكهان ونحوهم يعرفونها، أو لأنها التي استأثر الحق تعالى بعلمها فلا يعلمها غيره، أو لأن العدد لا ينفي رائداً عليه، وعارة

صاحب "فيض القدير" قال: واقتصر عليها وإن كانت مفاتيح الغيب لا تناسي وما يعلم جود ربك إلا هو لأن العدد لا ينفي الزائد، أو لأنها التي كان القوم يدعون [١٨٤] علمها، أو لأنها الأمهات، إذ الأمور إما أن تتعلق بالآخرة وهو علم الساعة، أو بالدنيا وذلك إما يتعلق بالجماد وهو المأخوذ من الغيث، أو بالحيوان في مبدئه وهو ما في الأرحام، ومعاشه وهو الكسب، أو معاده وهو الموت. انتهى منه بلفظه.

وأخرج أحمد وابن أبي شيبة والبخاري في مواضع - واللفظ له - في الإيمان ومسلم في الإيمان، وابن ماجه في السنة بتمامه، وفي الفتن ببعضه، وابن أبي حاتم وابن المنذر وابن مردويه في "تفسيرهم" وغيرهم عن أبي هريرة قال: كان النبي ﷺ بارزاً يوماً للرس، فأتاه رجل - فذكر سؤاله عن الإيمان والإسلام والإحسان وجواب النبي ﷺ له عن ذلك، ثم قال: قال متى الساعة؟ قال: ما المسئول عنها بأعلم من السائل، وسأخبرك عن أشراطها: إذا ولدت الأمة رها، وإذا تناول رعاة الإبل البهم في النيان، في خمس لا يعلمهن إلا الله، ثم تلا النبي ﷺ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية.. الحديث^(١).

وفي رواية لمسلم: في خمس من الغيب لا يعلمهن إلا الله، ثم قرأ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] إلى قوله ﴿خَبِيرٌ﴾ وقوله: في خمس معناه علم وقت الساعة داخل في جملة خمس، فحذف هنا متعلق الجار، وهو جائز.

قال الحافظ: وفي رواية عطاء الخراساني قال: فمتى الساعة؟ قال: هي في خمس من الغيب، لا يعلمها إلا الله. انتهى.

وفي "تفسير ابن كثير" ما نصه: هذه مفاتيح الغيب التي استأثر الله تعالى بعلمها، فعلم وقت الساعة لا يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب ﴿لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأعراف: ١٨٧] وكذلك إنزال الغيث لا يعلمه إلا الله، ولكن إذا أمر به علمته الملائكة الموكلون بذلك، ومن شاء [١٨٥] الله من خلقه، وكذلك لا يعلم ما في

الأرحام مما يريد أن يخلقه تعالى سواه، ولكن إذا أمر بكونه ذكراً أو أنثى أو شقياً أو سعيداً علم الملائكة بذلك، ومن شاء الله من خلقه، وكذلك لا تدري نفس ماذا تكسب غداً في دنياها وأخرها، وما تدري نفس بأى أرض تموت في بلدها أم غيره من أى بلاد الله كان، لا علم لأحد بذلك، وهذه شبيهة بقوله تعالى ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعَلِّمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ [الأنعام: ٥٩] وقد وردت السنة بتسمية هذه الخمس مفاتيح الغيب. انتهى منه بلفظه.

وقد تبعه في الاستدراك الذى ذكره في إنزال الغيث، وعلم ما في الأرحام جماعة منهم صاحب " إرشاد السارى " في سورة الأنعام، ثم قال: والاستدراك من نفى علم غير الله تعالى بوقت إنزال المطر بقوله: لكن إذا أمر به علمته الملائكة الموكلون به.. إلى آخره مستفاد من قوله ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴾ [الجن: ٢٦، ٢٧] الآية، ومقتضاه اطلاع الرسول على عص الغيب، والولى تابع للرسول يأخذ عنه. انتهى.

ومقتضى كلامهم أنه لا يعلم بذلك أحد قيل أمر الله الملائكة به، وفي القضايا المنقولة عن أهل الله تعالى وأوليائه ما يؤذن بخلافه، وإن الولى قد يعلم بالأشياء من العلم أو من اللوح المحفوظ أو مما هو أعلى منهما أو بالإلهام الصادق، وذلك قبل وقوع الأمر بها كرامة من الله له، ويأتى إن شاء الله تعالى بسط هذه المسألة بعد عدة أوراق عند نقلنا لكلام الشعرائى فى " المنن الكبرى " المتضمن لنحو من هذا الذى ذكره ابن كثير ومن تبعه.

وقد وقع لقرينا العارف بالله تعالى ذى الكرامات الكثيرة والتصرفات الغزيرة مولای الطيب [١٨٦] بن محمد الكتانى الفاسى أنه كان يبيع المطر ويقول: لا أبيع إلا بكداً. فإن أعطى ما طلب نزل، وإلا لم ينزل، وكذا كان يبيع للناس كل ما يريدون ويطلبون من الأولاد والبيوت والزوجات والمناصب والولايات وغيرها من جميع المطالب الدينية والدنيوية جهرة بدون تستر، وكل من اشترى منه شيئاً أدركه لا

محالة حالا أو مآلا، نقل ذلك عنه بطريق الاستفاضة، وقد أدركنا جماعة ممن أدركه وصحبه، أو أدرك من أدركه، وسمعنا منهم عنه في هذا الباب العجب العجيب. وسمعت بعض أهل الله تعالى يقول فيه: إنه آخر من كان من الأولياء بفاس يبيع للناس مرادهم جهرة من غير مبالاة.

ووقع لأخيه المتوفى قبله بنحو من أربعين سنة الولي الكامل ذى الأحوال والخوارق المخبوذ مولاي محمد ضما بن محمد فتحا الكتاني المدعو الحمروشى لأخذه لطريقة الولي الشهير سيدى على بن حمروش الزرهونى فى ابتداء أمره أنه أعطى بنتا صغيرة مناهزة من بنات بعض أصحابه عرجونا من البرتكان وليمه حلوة وقال لها: خذى هذا بعدما دخل على أهلها به، وأمرهم أن يؤتوا بها ففعلوا، وكانوا يخدمونه لعلمهم ببركته وفضله وكرامته، فاتفق أنما بعدما تزوجت ولدت من الأولاد الذكور بعدد ما أعطها فى العرجون من البرتكانات من غير زيادة ولا نقص، ولم تلد إلا بنتا واحدة، فكانت هى الليمه الحلوة.

وله ولأخيه المذكور قبله كرامات جسيمة وخوارق عظيمة يطول جلبها، وقد ذكرنا شيئا منها فى " سلوة الأنفاس " وفى الرسالة التى جمعناها فى هذه الشعبة الكتانية، نفعا الله بجميع أوليائه.

وأخرج أبو داود [١٨٧] والنسائى من حديث أبى ذر وأبى هريرة معا قالا: كان رسول الله ﷺ يجلس بين ظهرائى أصحابه، فيجئى الغريب فلا يدرى أيهم هو حتى يسأل.. الحديث^(١)، وفيه: أقبل رجل فسأل النبى ﷺ عن الإسلام والإيمان والإحسان، ثم قال: يا محمد أخبرنى متى الساعة. قال: فنكس فلم يجبه شيئا، ثم أعاد فلم يجبه شيئا، ثم أعاد فلم يجبه شيئا، ورفع رأسه فقال: ما المستول عنها بأعلم من السائل، ولكن لها علامات تعرف بما: إذا رأيت الرعاء البهم - أى السود - يتطاولون فى البنيان، ورأيت الحفاة العراة ملوك الأرض، ورأيت المرأة تلد ربما، خمس لا يعلمها إلا الله ﴿

(١) أخرجه أبو داود (٢٢٥/٤، رقم ٤٦٩٨) والنسائى فى الكبرى (٥٢٨/٦، رقم ١١٧٢٢).

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿[لقمان: ٣٤]﴾. الحديث ساقه النسائي بتمامه، واقتصر أبو داود على أوله، وفي "كنز العمال" حديث ما المسئول عنها بأعلم من السائل، وسأخبرك عن أشراتها: إذا ولدت الأمة ربتها فذاك من أشراتها، وإذا كانت الحفاة العراة رءوس الناس فذاك من أشراتها، وإذا تناول رعاة البهم - أى الصغار من أولاد الضأن والمعز - فى البنيان فذاك من أشراتها، فى خمس من الغيب لا يعلمهن إلا الله ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية. أحمد والبخارى ومسلم وابن ماجه عن أبى هريرة، ورسول الله ﷺ سئل متى الساعة؟ قال: فذكره. ومسلم وأبو داود والنسائي عن عمر. والنسائي عن أبى هريرة وأبى ذر معا، وأبو نعيم فى "الحلية" عن أنس. انتهى.

قلت: ليس فى حديث مسلم ومن ذكر معه عن عمر زيادة: فى خمس.. إلى آخره، ولكن ذكر ابن كثير فى "تفسيره" وهو من الحفاظ لدى قوله ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ [الأنعام: ٥٩] [١٨٨] الآية: أنه وقع فى حديث عمر أن جبريل حين بدا له فى صورة أعرابى، فسأله عن الإيمان والإسلام والإحسان قال له البى ﷺ فيما قال: خمس لا يعلمهن إلا الله، ثم قرأ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية، فالظاهر حيثئذ أن هذه الزيادة وقعت فى بعض رواياته من غير رواية المذكورين.

وأخرج أحمد والبخارى فى "مسنديهما" عن ابن عباس قال: جلس رسول الله ﷺ مجلسا، فأتاه جبريل عليه السلام فجلس بين يدى رسول الله ﷺ واضعا كفيه على ركبتي رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله حدثنى ما الإسلام؟ الحديث^(١) وفيه أنه قال: يا رسول الله فحدثنى متى الساعة؟ فقال رسول الله ﷺ: سبحان الله، فى خمس من الغيب لا يعلمهن إلا الله ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية، ولكن إن شئت حدثك بمعالم لها دون ذلك.. الحديث.

وأخرج أحمد أيضاً عن عامر أو أبي عامر أو أبي مالك أن النبي ﷺ بينما هو جالس في مجلس فيه أصحابه جاءه جبريل عليه السلام في غير صورته فحسبه رجلاً من المستمين فسلم فردّ عليه السلام، ثم وضع يديه على ركبتي النبي ﷺ ثم ذكر سؤاله عن الإسلام ثم الإيمان ثم الإحسان، وجواب النبي ﷺ له، ثم قال: فمتى الساعة يا رسول الله. فقال رسول الله ﷺ «سُبْحَانَ اللَّهِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ» ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] وذكر الآية بتمامها^(١).

وأخرج ابن عساكر من حديث عبد الرحمن بن غنم الأشعري عن رسول الله ﷺ أنه أتاه جبريل [١٨٩] في صورة لم يعرفه فيها حتى وضع يديه على ركبتي رسول الله ﷺ وسأله عن الإسلام والإيمان والإحسان، ثم قال له: فمتى الساعة يا رسول الله. فقال عليه السلام: «سُبْحَانَ اللَّهِ خَمْسٌ مِنَ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ، مَا الْمَسْئُولُ عَنْهُنَّ بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ» ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] وذكر الآية بتمامها، الحديث^(٢).

وأخرج أحمد والبخاري وابن مردويه والرويان في "مسنده" والضياء المقدسي في "المختارة" وصححه ابن حبان والحاكم عن عبد الله بن بريدة عن أبيه، وهو بريدة بن الخصيب رضي الله عنه، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] وذكر الآية. قال الحافظ نور الدين الميشتي: رجال أحمد رجال الصحيح. وقال ابن كثير: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجه^(٣).

(١) أخرجه أحمد (١٢٩/٤)، رقم (١٧٢٠٧).

(٢) أخرجه ابن عساكر باللفظ الموجود عن عمر بن الخطاب (٣٨/٣٠).

(٣) أخرجه أحمد (٣٥٣/٥)، رقم (٢٣٠٣٥)، وذكره ابن كثير في تفسيره في ذكر الأحاديث الواردة في ذكر مفاتيح الغيب (٣/٤٥٤).

وأخرج ابن مردويه وابن جرير في "تفسيريهما" من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «خَمْسٌ مِنَ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية.

وأخرج ابن مردويه أيضاً عن أبي أمامة: أن أعرابياً وقف على النبي ﷺ يوم بدر على ناقة له عشراء فقال: يا محمد ما في بطن ناقتي هذه؟ فقال رجل من الأنصار: دع عنك رسول الله، وهلم إلى حتى أخبرك أنك وقعت عليها وفي بطنها ولد منك. فأعرض عنه رسول الله ﷺ ثم قال: إن الله يحب كل كريم حيي متكرم، ويغض كل لئيم متفحش. ثم أقبل على الأعرابي فقال: خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية.

وأخرج الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم من طريق ابن [١٩٠] أبي نجيح عن مجاهد قال: جاء رجل من أهل البادية - زاد الطبري قال: أحسب أنه قال إلى النبي ﷺ - فقال: إن امرأتى حبلت فأخبرني متى تلد؟ وبلادنا مجذبة فأخبرني متى ينزل العيث؟ وقد عثمت متى ولدت فأخبرني متى أموت؟ فأنزل الله ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية. قال: فكان مجاهد يقول: هي مفاتيح الغيب التي قال الله ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩].

وأخرج ابن المنذر عن عكرمة: أن رجلاً يقال له الحارث - يعني ابن عمرو - من أهل البادية جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد متى قيام الساعة؟ وقد أحدثت بلادنا فمتي تخصب؟ وقد تركت امرأتى حبلت فمتي تلد؟ وقد علمت ما كسبت اليوم فما أكسب؟ وقد علمت بأى أرض ولدت وبأى أرض أموت؟ فنزلت هذه الآية وهي ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤].

وأخرج الطيالسي وأحمد وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني في "الكبير" والبيهقي في "الأسماء والصفات" وأبو نعيم في "الحلية" عن أبي عزة الهذلي قال: قال

رسول الله ﷺ: إذا أراد الله قبض عبد بأرض جعل له إليها حاجة فلم ينته حتى يقدمها، ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿ وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ بَأْيَ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾ [لقمان: ٣٤] ^(١).

وأخرج أحمد ومسلم وأبو عوانة وابن حبان والحاكم في "صحيحهم" عن جابر مرفوعاً: يسألون عن الساعة، وإنما علمها عند الله، وأقسم بالله ما على الأرض من نفس منفوسة اليوم تأتي عليها مائة سنة ^(٢).

وأخرج أحمد أيضاً وابن أبي شيبة وابن ماجه وسعيد بن منصور والحاكم وصححه، والبيهقي في "البعث والنشور" وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه [١٩١] [عن ابن مسعود مرفوعاً: لقيت ليلة أسرى بي إبراهيم وموسى وعيسى فتذاكروا أمر الساعة، فردوا أمرهم إلى إبراهيم، فقال: لا علم لي بها. فردوا الأمر إلى موسى، فقال: لا علم لي بها. فردوا الأمر إلى عيسى، فقال: أما وجبتها فلا يعلم بها أحد إلا الله تعالى. الحديث.

وأخرج أحمد وغيره عن حذيفة قال: سئل رسول الله ﷺ عن الساعة، فقال: ﴿ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، ولكن سأخبركم بمشاريطها وما يكون بين يديها.. الحديث ^(٣).

وأخرج الطبراني في "الكبير" وابن مردويه عن أبي موسى: أنه عليه السلام سئل عن الساعة، فقال: لا يعلمها إلا الله ولا يجليها لوقتها إلا هو، ولكن سأحدثكم بمشاريطها وما بين يديها.. الحديث.

(١) أخرجه الطيالسي (١٨٨/١)، رقم (١٣٢٥)، وأحمد (٤٢٩/٣)، رقم (١٥٥٧٨)، والطبراني في الكبير (٢٧٦/٢٢).

(٢) أخرجه مسلم (١٩٦٦/٤)، رقم (٢٥٣٨)، وأحمد (٣٢٢/٣)، رقم (١٤٤٩١)، والحاكم (٤/٥٤٤) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وأخرجه ابن حبان (٢٥٤/٧).

(٣) أخرجه أحمد (٣٨٩/٥).

وأخرج ابن مردويه عن علي قال: كان النبي ﷺ يسأل عن الساعة، فسرلت ﴿فِيمَ أَنتَ مِنْ ذِكْرَاهَا﴾ [الذريات: ٤٣].

وأخرج الحميدى فى "نواده" قال حدثنا سفيان حدثنا مالك بن مغول عن إسماعيل بن رجاء عن الشعبي قال: سأل عيسى ابن مريم جبريل عليه السلام عن الساعة، قال: فانتفض بأجنحته وقال: ما المستول عنها بأعلم من السائل. وفى "تذكرة" القرطبي فى باب أشراف الساعة وعلاماتها ما نصه: فأما وقتها فلا يعلمه إلا الله.

وفى حديث جبريل: ما المستول عنها بأعلم من السائل. الحديث أخرجه مسلم. وكذلك روى الشعبي قال: لقي جبريل عليه السلام ابن مريم عليهما السلام فقال له عيسى: متى الساعة؟ فانتفض جبريل عليه السلام فى أجنحته وقال: ما المستول عنها بأعلم من السائل، ثقلت فى السموات والأرض [١٩٢] لا تأتيكم إلا بغتة. انتهى.

وفىها أيضاً فى باب وأمر تكون بين يدي الساعة ما نصه: والذى ينبغي أن يقال به فى هذا الكتاب أن ما أخبر به النبي ﷺ من الفتن والكوائن أن ذلك يكون، وتعيين الزمن فى ذلك من سنة كذا يحتاج إلى طريق صحيح يقطع العذر وإنما ذلك كوقت قيام الساعة فلا يعلم أحد أى سنة هى ولا أى شهر، أما أنها تكون فى يوم جمعة فى آخر ساعة منه، وهى الساعة التى خلق فيها آدم عليه السلام فأمر ثابت، ولكن أى جمعة؟ لا يعلم تعيين ذلك اليوم إلا الله وحده لا شريك له، وكذلك ما يكون من الأشراف تعيين الزمن لها لا يعلم، والله أعلم. انتهى منه بلفظه.

وفى "الرحلة العياشية" فى السفر الثانى ما نصه: والصحيح عندى أن ظهوره - يعنى المهدي - من أشراف الساعة، وتعيين زمن الساعة وأشرافها مع القطع بوقوعها فمما استأثر الله بعلمه. انتهى.

قلت: وقد أخبر عن وقت ولادة المهدي ووقت ظهوره ومبايعته أقوام بطريق الحساب والعد لآيات ذكرها، وآخرون بطريق الاستنباط والأخذ من حفرات أو رياضات نظروها، وآخرون بما لاح لهم من كشف خيالى أو إلهام أو عمرائى رثيت فى

المنام، واتضح الآن خلاف ذلك كله بالتمام هو لم يثبت لأحد فيما رأينا فيه كلام، فالرجوع فيه وفي غيره من أشراف الساعة الكبرى إلى عالم السر كله أولى وأسلم وأبرأ، إلا أن الأمر قد قرب وحن، وزمانه قد أظل وبان، فليعمل على قربه، وليتوسل إلى الله تعالى في كشف ما قد حل بالمسلمين من بلاء هذا الوقت وكرهه، إنه ولي ذلك والمتفضل [١٩٣] على عباده بصرفها هنالك.

وأما الآثار:

فأخرج ابن أبي شيبة عن علي: أنه سئل متى الساعة؟ فقال: لقد سألتهم عن أمر لا يعلمه جبريل ولا ميكائيل، ولكن إن شئتم أنبأتكم بأشياء إذا كانت، لم يكن للساعة كثير لبث.. الحديث.

وأخرج ابن جرير وابن المنذر في "تفسيريهما" عن ابن عباس في قوله ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ [الأنعام: ٥٩] قال: من خمس ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية.

وفي "الخازن" عنه قال: هذه الخمسة لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مصطفى، فمن ادعى أنه يعلم شيئا من هذه فإنه كفر بالقرآن لأنه خالفه. انتهى.

وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر في قوله أيضاً ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ [الأنعام: ٥٩] قال: هو قوله عز وجل ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية.

وأخرج حميد بن زنجويه: أن بعض الصحابة ذكر العلم بوقت الكسوف قبل ظهوره، فأنكر عليه، فقال: إنما الغيب خمس وتلا هذه الآية، وما عدا ذلك غيب يعلمه قوم ويجهله قوم. ذكره في "فتح الباري" (١).

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية قال: خمس - وفي لفظ: خمس أشياء - من الغيب استأثر الله بهن فلم يطلع عليهن ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا، إن الله عنده علم الساعة، فلا يدرى أحد من الناس متى تقوم الساعة في أى سنة ولا في أى شهر أليلاً أم نهاراً، وينزل الغيث فلا يعلم أحد متى ينزل الغيث أليلاً أم نهاراً، ويعلم ما في الأرحام، فلا يعلم أحد ما في الأرحام أذكراً أم أنثى أحمر أم أسود، وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً أخيراً أم شراً، ولا تدرى يا ابن آدم متى تموت؟ لعلك الميت [١٩٤] غداً، لعلك المصاب غداً، وما تدرى نفس بأى أرض تموت؟ ليس أحد من الناس يدرى أين مضجعه من الأرض أفى بحر أم فى بر، فى سهل أم فى جبل.

وفى "مدارك التنزيل" للنسفى ما نصه: وعن ابن عباس رضى الله عنهما: من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب.

ورأى المنصور فى منامه صورة ملك الموت وسأله عن مدة عمره، فأشار بأصابعه الخمس، فغيرها المعبرون بخمس سنوات وبخمس أشهر وبخمس أيام، فقال أبو حنيفة رحمه الله: هو إشارة إلى هذه الآية، فإن هذه العلوم الخمسة لا يعلمها إلا الله تعالى. انتهى.

وفى "فتح البارى" فى باب سؤال جبريل النبى صلى الله عليه وسلم من كتاب الإيمان ما نصه: قال القرطبى لا مطمع لأحد فى علم شيء من هذه الأمور الخمسة لهذا الحديث^(١)، وقد فسر النبى صلى الله عليه وسلم قول الله تعالى ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩] هذه الخمس، وهو فى الصحيح، قال - يعنى القرطبى - فمن ادعى علم شيء منها غير مسنده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان كاذباً فى دعواه، قال وأما ظن الغيب فقد يجوز من المنجم وغيره إذا كان عن أمر عادى وليس ذلك بعلم، وقد نقل ابن عبد البر الإجماع على تحريم أخذ الأجرة والجعل وإعطائها فى ذلك. انتهى منه بلفظه، وقد نقله به أيضاً العلقمى فى "حاشيته على الجامع الصغير" لدى قوله: مفاتيح الغيب خمس.. الحديث،

ونقل في " المرقاة " كلام القرطبي من قوله: فمن ادعى.. إلى آخره، ثم أيده بأثر حميد بن زنجويه عن بعض الصحابة الذي نقلناه قريبا عن " فتح الباري " وقد قال في " إرشاد الساري " في تفسير سورة الأنعام [١٩٥] إثر قوله في الحديث: خمس لا يعلمها إلا الله ما نصه: فمن ادعى علم شيء منها فقد كفر بالقرآن العظيم. انتهى.

ونحوه قول المناوي في " التيسير " في قوله: مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله، فمن ادعى منها علم شيء كفر. انتهى.

قلت: وهذا إذا ادعى علمه بطريق الاستقلال لا أن ادعى علمه بإعلام الله أو بما هو راجع إلى إعلامه فلا كفر، بدليل كلام القرطبي السابق، وموضوعه أيضاً ادعاء العلم والحزم والقطع، وأما ظن الغيب بعلامة سماوية مثلا من نجم أو رعد أو سحاب أو غيرها أو بتجربة طبية عادية فلا يكون كفرا ولا فسقا إن استند فيه لتجربة طبية كالطبيب، أو لعلامة أخبر الرسول ﷺ بها كآمارات الساعة، وفي فسق المستند لعلامة لم يخبر النبي ﷺ بها سماوية أو غيرها كقول المنجم: يكون كذا من نزول مطر أو حدوث غلاء أو موت رئيس أو ما أشبه ذلك، مستندا فيه للقرانات والطوالع معتقدا أنه لا تأثير لها في شيء وإنما المؤثر الله خلاف بيننا وبين غيرنا كالشافعية، فعندنا يأثم ويفسق لإدخاله بذلك الشك على العامة وإيهامه لهم أنه يعلم الغيب، ويزجر ويؤدب ولا يحل تصديقه، وعمدهم لا إثم ولا فسوق.

﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ ﴾

ولنذكر بعض النصوص في هذه المسألة لشدة الحاجة إليها فنقول: قال ابن العربي في " أحكامه " لدى قوله تعالى ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ ﴾ [الأنعام: ٥٩] الآية، في المسألة السابعة ما نصه: مقامات الغيب الخمسة التي لا يعلمها إلا الله لا أماراة عليها ولا علامة عليها، بل ما أخبر به الصادق الحجة من نزول الغيث من أمارات الساعة سواها لا أماراة عليها، فكل من قال إنه ينزل الغيث غدا فهو كافر أخير عنه بأمرات ادعاها أو ينزل مطلق [١٩٦] ومن قال إنه يعلم ما في الرحم فهو كافر، فأما

الأماراة على هذا فتختلف فمناها كفر ومنها تجربة، والتجربة منها أن يقول الطبيب: إذا كان الثدي الأيمن مسود الحلمة فهو ذكر، وإن كان ذلك في الثدي الأيسر فهو أنثى، وإن كانت المرأة تجدد الثدي الأيمن أثقل فهو ذكر، وإن وجدت الثدي الأشام أثقل فالولد أنثى، وادعى ذلك عادة لا وجوباً في الخلقة لم نكفره ولم نفسقه، وأما من ادعى علم الكسب في مستقبل العمر فهو كافر، أو أخبر عن الكوائن الجمالية أو المفصلة فيما يكون قبل أن يكون فلا رية في كفره أيضاً، فأما من أخبر عن كسوف الشمس والقمر فقد قال علماؤنا: يودب ويسجن ولا يكفر. أما عدم تكفيره فلأن جماعة قالوا إنه أمر يدرك بالحساب وتقدير المنازل حسبما أخبر الله عنه سبحانه في قوله حل وعلا ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْتَنَاهُ مَنَازِلَ﴾ [يس: ٣٩] فلحسابهم له وإخبارهم عنه وصدقهم فيه توقف علماؤنا عن الحكم بتكفيرهم، وأما أدبهم فلأنهم يدخلون الشك على العامة في تعلق العلم بالغيب المستأنف، ولا يدرون قدر الفرق بين هذا وغيره. فتتشوش عقائدهم في الدين، وتزلزل قواعدهم في اليقين، فأدبوا حتى يُسروا ذلك إذا عرفوه ولا يعلنوا به. انتهى منها بلفظها، وانظر قوله: والأربعة سواها لا أماراة عليها مع حديث: إذا أنشأت بحرية ثم تشاءمت فتلك عين غديقة. أى سحابة كثيرة المطر. أخرجه مالك في "الموطأ" بلاغا، وبلاغاته كلها صحيحة.

ويشهد له ما ذكره الشافعي في "الأم" عن محمد بن إبراهيم عن أبي يحيى عن إسحاق بن عبد الله أن النبي ﷺ قال: إذا نشأت بحرية ثم استحالت شامية [١٩٧] فهو أمطر لها. وقوله: فكل من قال إنه ينزل الغيث غدا فهو كافر.. إلى آخره يعنى إذا قال ذلك جازما به، كما صرح به القرطبي في "تفسيره" عند قوله تعالى ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ [الأنعام: ٥٩] ونصه: فمن قال إن المطر ينزل غدا وحزم فهو كافر، أخبر عنها بأماراة ادعاها أم لا. انتهى.

وقال الأبى في "شرح مسلم" لدى قوله في حديث أبي هريرة: في خمس لا يعلمهن إلا الله ما نصه: قال ابن العربي: فليس لأحد أن يدعى علم إحداها، فمن قال ينزل المطر غدا أو أكسب فيه كذا فقد كفر، وإن استند في نزول المطر إلى أماراة،

لأن الله تعالى لم يجعل لواحدة منهن أماره، إلا ما جعل للساعة، وكذلك إن ادعى علم ما في الرحم، إلا أن يستند في ذلك إلى التجربة، كقول الطبيب: إن كان الثقل في الجانب الأيمن أو كان حلمة الثديها هي السوداء فالولد ذكر، وإن كان أحد الأمرين في الأيسر فالولد أنثى. قال: وليس قوله تكسف الشمس غدا من ذلك، لأن الكسوف يعرف بالحساب. لكن قال علماؤنا: يودب لتطريقه الشك للعوام. انتهى.

- المنجم -

ولابن رشد في "جامع المقدمات" اختلف في المنجم يقضى بتحجيمه، فيدعى علم شيء من المغيبات كقدوم زيد، وحدث الفتن والأهوال، فقليل يقتل دون استتابة، وقليل يستتاب كالمرتد، فإن تاب وإلا قتل، ومالك في كتاب السلطان: يزجر عن اعتقاده ذلك ويؤدب حتى يتوب، قال: وليس هذا باختلاف، وإنما هو لاختلاف حال المنجم، فإن اعتقد تأثير الكواكب في ذلك ويستمر بقول ذلك قتل دون استتابة لأنه زنديق، وإن كان يظهر ذلك ويتصر له استتيب كالمرتد، وإن كان لا يعتقد التأثير وإنما يرى القرائن والطوابع أدلة [١٩٨] عادية في ذلك فهذا يزجر ويؤدب كما قال مالك، أنه أتى بدعة تسقط أمانته وشهادته، ولا يحل تصديقه لقوله تعالى ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [النمل: ٦٥] وقوله تعالى ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ ﴾ [الأنعام: ٥٩] الآية، وينبغي أن يعتقد فيما يصيبون فيه أنه بمقتضى التجربة، لأن الله سبحانه استأثر بعلم ذلك، وقال القرطبي: الذي استأثر الله سبحانه به إنما هو علم الغيب، وأما ظن الغيب فليس في الشرع ما يدل على منعه، فيحوز أن يظن المنجم وخاط الرمل ظننا يظهر صدقه في المستقبل إذا استند في ذلك إلى طريق عادي. قال: فتفهم هذا فقد غلط فيه كثير وأكلت فيه دراهم. قال - أي قال الأبى - تأمله فإنه خلاف لجميع ما تقدم ولا يبعد، لأن حقيقة الغيب ما لم ينصب عليه دليل، ولهذا مستندات فليست من الغيب. انتهى كلام الأبى بلفظه، وقد نقله السنوسي في "احتصاره" وأقره، وقوله عن ابن رشد فيمن لا يعتقد التأثير ويرى القرائن والطوابع

أدلة عادية أنه يزجر ويؤدب.. إلى آخره صريح أو كالصريح في أن قوله ينزل المطر أو يقع كذا لا يجوز، ولو اعتقد أنه لا تأثير للنوء بحال، وصرح بذلك الباجي في "شرح الموطأ".

وظاهر كلام المازري والقرطبي الجواز إذا استند في ذلك لعادة أجراها الله تعالى، لأن الله تعالى أجرى العوائد في السحاب والرياح والأمطار لمعان تترتب في الخلقة، وجاءت على نسق في العادة، ويؤيدها ذكر مالك في "الموطأ" لحديث: إذا أنشأت بحرية. بعد حديث: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بي. فجعل الأول دالا على الحرمة وعلى الكفر إذا نسب للأتواء، [١٩٩] والثاني دالا على الجواز إذا نسب ذلك لعادة جرت، وهذا هو مذهب الشافعية، قال ابن حجر الميمني في "فتاويه الحديثية" بعد نقله لكلام ابن رشد السابق بأبسط مما نقله الأبى ما نصه: وحاصل مذهبا في ذلك أنه متى اعتقد أن لغير الله تعالى تأثيرا كفر فيستتاب، فإن تاب وإلا قتل، سواء أسر ذلك أم أظهره، وكذا لو اعتقد أنه يعلم الغيب المشار إليه بقوله تعالى ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩] لأنه مكذب بالقرآن، فإن حلا عن اعتقاد هذين فلا كفر بل ولا إثم إن قال علمت ذلك بواسطة القرآن والعادة الإلهية ونحو ذلك. انتهى منه بلفظه.

وقال قبله ما نصه: الحق ما قاله غير الباجي، وهو الذي عليه أئمتنا أن من قال مطرنا بنوء كذا معتقدا لتأثير الكوكب وحده أو مع الله تعالى كافر، وهذا مما لا خلاف فيه، ومن قاله معتقدا أن الكوكب جعله الله علامة على كذا بحسب ما استقر في العادة فليس بحرام، وعلى هذا نص الشافعي رحمه الله فقال: إذا قال مطرنا بنوء كذا يريد في وقت كذا فهو كقوله مطرنا في شهر كذا، وهذا لا يكون كفرا من مسلم ولا حراما بخلاف قول أهل الشرك، لأنهم يعتقدون التأثير له. انتهى بلفظه أيضا.

وقوله - أعني الأبى - عن القرطبي: الذي استأثر الله به سبحانه إنما هو علم الغيب.. إلى آخره يوافقه قول الشيخ عبد الرعوف المناوي الشافعي في "فيض القدير" في الكلام على حديث: مفاتيح الغيب خمس. ما نصه: والمنجم الذي يخبر بشيء من

ذلك. يقول بالقياس والظن في المطالع والقرانات وما يدرك بالدليل لا يكون [٢٠٠] غيباً على أنه مجرد ظن. انتهى منه بلفظه.

وقول أبي البركات النسفى الحنفى فى " مدارك التنزيل " : وأما المنجم الذى يخبر بوقت الغيث والموت فإنه يقول بالقياس والنظر فى المطالع، وما يدرك بالدليل لا يكون مخبئاً على أنه مجرد الظن، والظن غير العلم. انتهى منه بلفظه.

وقول الخادمى من الحنفية فى " شرح الطريقة المحمدية " ما نصه: قال فى " شرح العقائد " ذكر فى الفتاوى أن قول القائل عند رؤية هالة القمر: يكون مطراً مدعياً علم الغيب لا بعلامة كفر، لأن علم الغيب أمر تفرد به الله تعالى لا سبيل إليه للعباد إلا بإعلام منه أو إلهام بطريق المعجزة أو الكرامة أو إرشاد إلى الاستدلال بالأمارات فيما يمكن ذلك فيه. انتهى.

وقد ذكر فيه أيضاً فى غير ما موضع أن الاستدلال بالأمارات والعلامات والتجارب ليس من قبيل علم الغيب، بل مثله كثير فيما يجوز شرعاً، وأن صاحبه لا يكفر مستنداً له بكلام شرح العقائد المذكور، والله أعلم.

وقد خرج الظواهر هذه الآثار والآيات والأخبار انفراد الحق تعالى بالساعة الكبرى وما معها فى الآية من الأربعة الأخرى. وها هنا أحاديث أخر وآثار تؤكد ذلك، وتصرح بأنه عليه السلام كان يعلم كل شئ إلا الخمسة المذكورة هناك.

— علم الساعة —

أخرج أحمد والطبرانى فى " الكبير " قال فى " الخصائص الكبرى " بسند صحيح عن ابن عمر مرفوعاً: أوتيت مفاتيح كل شئ إلا الخمس ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية (١).

(١) أخرجه أحمد (٨٥/٢) والطبرانى فى الكبير (٣٦٠/١٢).

وقد أخرجه أحمد من طرق منها عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن مرة به، وزاد في آخره قال قلت: أنت سمعته من عبد الله؟ قال: [٢٠١] نعم، أكثر من خمسين مرة.

ومنها عن وكيع عن مسعر عن عمرو بن مرة به.

قال ابن كثير: وهذا إسناد حسن على شرط السنن ولم يخرجوه. فلما كان الله تعالى أطلعه على خزانة الغيوب كلها إلا هذه الخمس، وهو مشعر باستئثار الحق تعالى بها.

وأخرج ابن جرير عن عمرو بن شعيب: أن رجلا قال: يا رسول الله هل من العلم علم لم تؤته؟ قال: لقد أوتيت علما كثيرا أو علما حسنا. أو كما قال رسول الله ﷺ ثم تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية.

وأخرج سعيد بن منصور وأحمد والبخاري في "الأدب المفرد" عن رعي بن حراش قال حدثني رجل من بني عامر أنه قال: يا رسول الله هل بقي من العلم شيء لا تعلمه؟ فقال: لقد علمني الله عز وجل خيرا كثيرا، وإن من العلم - وفي لفظ: الغيب - ما لا يعلمه إلا الله الخمس ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية.

وقد أورده ابن كثير في "تفسيره" من عند أحمد مطولا وقال: هذا إسناد صحيح.

وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود قال: أوتى نبيكم ﷺ مفاتيح كل شيء غير الخمس ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية. ولفظ ابن جرير من طريق عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود قال: كل شيء قد أوتى نبيكم غير مفاتيح الغيب الخمس، ثم قرأ هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] إلى آخرها^(١).

وأخرج أيضاً في تفسير سورة الأنعام من طريق عمرو المذکور عن ابن سلمة عن ابن مسعود قال: أعطى نبيكم ﷺ كل شيء إلا مفاتيح الغيب.

وفي "فتح الباری" في كتاب الإيمان ما نصه: وجاء عن ابن مسعود قال: أوتي نبيكم [٢٠٢] ﷺ علم كل شيء سوى هذه الخمس. وعن ابن عمر مرفوعاً نحوه. أخرجهما أحمد. انتهى. ومثله لا يقال من قبل الرأي، فله حكم المرفوع، وكذا ما بعده.

وأخرج الطيالسي في "مسنده" عن إبراهيم بن سعد عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال: أوتي نبيكم مفاتيح الغيب إلا الخمس، ثم تلا الآية. قال في "الفتح": وأظنه دخل له متن في متن، فإن هذا اللفظ أخرجه ابن مردويه من طريق عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود نحوه. انتهى.

وأخرج ابن مردويه عن علي بن أبي طالب قال: لم يعم علي نبيكم ﷺ شيء إلا خمس من سرائر الغيب، هذه الآية في آخر سورة لقمان ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] إلى آخر السورة. هذا ما يتعلق بهذه الخمس من الأخبار والآثار.

- الروح -

وأما الروح: فأخرج الترمذي من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال: قالت قريش لليهود أعطونا شيئاً نسأل هذا الرجل. فقالوا: سلوه عن الروح. فسألوا، فأنزل الله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥] قال الحافظ: وزجاله رجال مسلم، وهو عند ابن إسحاق من وجه آخر عن ابن عباس نحوه، وأخرج أحمد والبخاري في العلم والتفسير والتوحيد والاعتصام، ومسلم في التوبة، والترمذي والنسائي في التفسير، وابن جرير والمنذري وابن حبان وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم معا في "الدلائل" واللفظ للبخاري^(١) في

(١) أخرجه البخاري (٢٧١٤/٦)، رقم (٧٠٢٤).

العلم في باب قول الله تعالى ﴿ وَمَا أوتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥]
 عن عبد الله - يعنى ابن مسعود - قال: بَيَّنَّا أَنَا أَمَشِي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي خَرْبِ الْمَدِينَةِ،
 وَهُوَ يَتَوَكَّمُ عَلَى عَسِيبٍ مَّعَهُ، فَمَرَّ بِنَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَوِّهُ [٢٠٣]
 عَنِ الرُّوحِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَسْأَلُوهُ لَا يَجِيءُ فِيهِ شَيْءٌ تَكْرَهُوْنَهُ. فَقَالَ بَعْضُهُمْ:
 لَنَسْأَلَهُ. فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرُّوحُ فَسَكَتَ. فَقُلْتُ: إِنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ.
 فَقُمْتُ، فَلَمَّا ائْتَلَى - أَيْ انْكَشَفَ - عَنْهُ، قَالَ ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أوتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥] قَالَ الْأَعْمَشُ: هَكَذَا فِي
 قِرَاءَتِنَا. قَالَ الْحَافِظُ: وَلَيْسَتْ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ فِي السَّبْعَةِ بَلْ وَلَا فِي الْمَشْهُورِ مِنْ غَيْرِهَا، وَقَدْ
 أَغْفَلَهَا أَبُو عُبَيْدٍ فِي كِتَابِ " الْقِرَاءَاتِ " لَهُ مِنْ قِرَاءَةِ الْأَعْمَشِ. انْتَهَى. وَقَالَ قَبْلَهُ:
 الْأَكْثَرُ عَلَى أَهَمِّ سَأَلُوهُ عَنْ حَقِيقَةِ الرُّوحِ الَّذِي فِي الْحَيَوَانِ، وَقِيلَ عَنْ جَبْرِيلَ، وَقِيلَ عَنْ
 عِيسَى، وَقِيلَ عَنِ الْقُرْآنِ، وَقِيلَ عَنْ خَلْقِ عَظِيمِ رُوحَانِي، وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ، وَسَيَأْتِي
 بَسْطَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ التَّفْسِيرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، وَتَشِيرُ هُنَاكَ إِلَى مَا قِيلَ فِي الرُّوحِ
 الْحَيَوَانِي، وَأَنْ الْأَصْحَحَ أَنْ حَقِيقَتَهُ مِمَّا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بَعْلَمَهُ. انْتَهَى.

وقال في " إرشاد الساري " ولم يبين أى النبی ﷺ المأهية، لكونها مما استأثر الله
 بعلمها، ولأن في عدم بياها تصديقاً لنبوة نبينا ﷺ. انْتَهَى. أَيْ لِأَنَّهُمْ قَالُوا: إِنْ فُسِّرَ هَا
 فَلَيْسَ بِنَبِيٍّ، وَذَلِكَ أَنَّ فِي التَّوْرَةِ إِنْ الرُّوحُ مِمَّا انْفَرَدَ اللَّهُ بَعْلَمَهُ، وَلَا يُطْلَعُ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ
 عِبَادِهِ، فَإِذَا لَمْ يَفْسَرْهَا دَلٌّ عَلَى نُبُوته، وَعَلَى هَذَا فَمَعْنَى قَوْلِهِ ﴿ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ مِنْ
 شَأْنِهِ لَا مِنْ شَأْنِ غَيْرِهِ، أَيْ أَنَّمَا مِمَّا انْفَرَدَ اللَّهُ تَعَالَى بَعْلَمَهُ، فَمَعْرِفَتُهَا مِنْ شَأْنِ اللَّهِ لَا مِنْ
 شَأْنِ الْخَلْقِ، وَهَذَا هُوَ اخْتِيَارُ أَكْثَرِ الْفُقَهَاءِ، وَمِنْهُمْ الْقَاضِي أَبُو الْوَلِيدِ ابْنُ رَشْدٍ، وَهُوَ
 مَذْهَبُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ.

أُخْرِجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ الرُّوحِ فَقَالَ: أَمْرُ رَبِّي لَا
 تَنَالُوا هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ فَلَا تَسْزِيدُوا عَلَيْهَا، قُولُوا كَمَا قَالَ [٢٠٤] اللَّهُ وَعِمْ نَبِيهِ ﴿ وَمَا
 أوتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾.

وأخرج ابن جرير بسند مرسل: إن الآية لما نزلت قال اليهود: هكذا نجد

عندنا.

وأخرج ابن أبي حاتم عن عبد الله بن بريدة قال: لقد قبض النبي ﷺ وما يعلم الروح، ولقد عجزت الأوائل عن إدراك ماهيته بعد إنفاق الأعمار الطويلة عن الخوض فيه.

وقال أستاذ الطائفة الصوفية أبو القاسم الجنيد فيما نقله السهروردي في "العوارف" وعنه الحافظ في "الفتح" وغير واحد: الروح شيء استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحداً من خلقه، فلا تجوز العبارة عنه بأكثر من موجود.

وفي "فتح الباري" قال ابن بطال: معرفة حقيقة الروح مما استأثر الله بعلمه ندليل هذا الخبر. ^(١) انتهى. يعني خير ابن مسعود المار في سؤال النبي ﷺ عن الروح، وذهبت طائفة إلى أنه تمكن معرفتها وإدراك حقيقتها لبعض الخواص، وإنما أمسك الشارع عنها لصعوبتها، وعجز أكثر الخلق عن إدراكها وقالوا: معنى كونها من أمر الله أنها من عالم الأمر، الذي هو عالم كن من غير ترتب أسباب ولا مسببات كما في عالم الخلق.

قال الشيخ محي الدين قدس الله روحه في "فتوحاته" ما نصه: كل موجود عند سبب مخلوق مما سوى الله هو عالم الخلق، وكل ما لم يوجد عند سبب مخلوق فهو عالم الأمر، قال والكل على الحقيقة عالم الأمر إلا أنا لا يمكننا رفع الأسباب من العالم، فإن الله قد وضعها ولا سبيل إلى رفع ما وضعه. انتهى.

— عالم الخلق —

وقال في محل آخر: عالم الخلق ما أوجده الله على أيدي الأسباب، وهو قوله ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ [يس: ٧١] وليست سوى أيدي الأسباب، فهذه إضافة تشريف لا بل تحقيق، وعالم الأمر [٢٠٥] ما لم يوجد عند سبب. انتهى.

(١) انظر فتح الباري (٤٠٣/٨).

وقال أيضاً: عالم الأمر ما وجد عن الله لا عند سبب حادث، وعالم الحق ما أوجده الله عند سبب حادث، فالغيب فيه مستور. انتهى.

وقال في كتاب "التدبيرات الإلهية": "عالم الأمر كل ما صدر عن الله بلا واسطة إلا بمشافهة الأمر العزيز، وعالم الخلق كل موجود صدر عن سبب متقدم من غير مشافهة الأمر الذي هو الكلمة، قال الله تعالى ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤]

انتهى.

وقال بعضهم: الحضرة العلمية باطن الحق وفيها جميع الأشياء ملكا وملكوتا، فإنما تجلّى باسمه الباعث بث ما في علمه في حضرة الإمكان إجمالاً فسمى هذا المبعوث الإجمالي روحاً كلياً، وعالم الأمر ثم تفصل منه ذلك الإجمال بتجلّى آخر رحمان، فسمى خلقاً، قال الله تعالى ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ فإذا ظهر الإنسان وانكشف لعلمه الحادث التحلي الأول الأمرى سمي وحياً.

وقال الشيخ الجليل ابن موسى القصرى في شعبه لدى كلامه على آية ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥] في أوائل كتابه ما نصه: والأمر هو كن الصادر عن الإرادة، والقول القائم بالنفس كما قال تعالى ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠] أى كن على صورة ما أردت منك أن تكون بلا تأخير، فالروح أراد منه أن يكون على هذه الصورة، فهو كلمة الله تعالى كما قال ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [النساء: ١٧١] ﴿إِنْ مَثَلٌ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ﴾ [آل عمران: ٥٩] انتهى.

وقد اختلف الخائضون فيها - أعنى الروح - على نحو من ألف قول، وليس فيها قول صحيح، بل كلها قياسات فكرية وتخيلات عقلية، والذي عليه أهل الكشف [٢٠٦] والشهود فيها أنها ليست بجسم يحل البدن حلول الماء في الإناء ولا بعرض يحل القلب أو الدماغ حلول السواد في الأسود والعلم في العالم، وإنما هي جوهر مجرد روحاني في غاية اللطافة غير متحيز ولا منقسم ولا له صورة من ذاته، ولا هو داخل

أبدن ولا حارج عنه، ولا متصل به ولا منفصل عنه، ولا هو في جهة فهو منزّه عن الخلول في المحال والاتصال بالأجسام، والاختصاص بالجهات، وعن جميع عوارض الأجسام، فلا يدخل مساحة وتقدير، لانتفاء الكمية منه، ولا يقبل إشارة حسية لكونه لا جهة له، ولكون الأفهام لا تحتل هذا وتحيل أن تكون هذه الصمت لغير الله تعالى منع الرسول ﷺ من إفشاء هذا السر وكشف حقيقته. راجع كتاب "المظنون الصغير" لأبي حامد الغزالي.

وفي "الفتوحات" في الباب التاسع والستين وثلاثمائة في الوصل الرابع عشر بعدما ذكر فيه أن النفس الناطقة مجردة في الحقيقة عن هذه الأجسام والأجساد الطبيعية وما لها فيها إلا التدبير ما نصه: فالنفوس الناطقة عندنا متصلة بالتدبير منفصلة بالذات والحد والحقيقة الشخصية، فلا هي متصلة ولا منفصلة، والتدبير لها ذاتي كمثال الشمس، فإن لها التدبير الذاتي فيما تنبسط عليه أنوار ذاتها غير أن الفرق بين الشمس والقمر والكواكب وأكثر الأسباب التي جعل الله فيها مصالح العالم لذاتها لا علم لها بذلك، والنفوس الناطقة وإن كان تدبيرها ذاتيا فهي عالمة بما تدبره، فالنفوس الفاضلة منها لها الكشف تطلع على جزئيات ما هي مدبرة له بذاتها، وغير الفاضلة [٢٠٧] لا تعلم بجزئيات ذلك، وقد تعلم ولا تعلم أنها تعلم، وهكذا كل روح مدبرة. انتهى منها بلفظها.

أقوال العلماء في الخمس والروح

وإذا أحطت علما بهذا كله فاعلم أن العلماء في هذه الخمس وفي الروح على فرقتين: فرقة تقول إنه عليه الصلاة والسلام لم يكن عالما بما ولا بشيء من الأسباب الموصلة إليهما، فضلا عن غيره، بل هما مما استأثر الله بعلمه فلم يطلع عليه بشرا ولا مخلوقا وقوفا مع ما قدمناه من الأدلة الصحيحة والنصوص الشرعية التي هي في باها صريحة، وجعلوها مخصصة لغيرها من العمومات ومقيدة لما عداها من الإطلاقات، وهذا هو مذهب جمهور المحدثين والعلماء والمختار عند أكثر الفقهاء.

- وفرقة تقول إنه عليه الصلاة والسلام لم يخرج من الدنيا حتى أطلعته الله عبيهما وعلى غيرهما من كل ما أجهمه عنه أو أخفاه من كل ما ينبغي لمثله ويليق بعزته وعلاه أحذا بالعمومات الآتية في القسم الثالث، وهذا هو مذهب اتحقيقين من العلماء، وحزم به كثير من أرباب الخصوصية والأولياء، وهو الحق الذي لا مرية فيه لمنصف، ولا يعدل عنه بعد الوقوف على ما في هذه الرسالة إلا متوان أو مستغفل.

الأجوبة عن ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾

وأجابوا عن آية ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] بأجوبة:

منها ما أفاده غير واحد ومنهم الشيخ عبد الرؤوف المناوي في "الفيض" من أن محس الآية على أنه تعالى هو الذي يعلمها بذاته من ذاته من غير واسطة أحد ولا استمداد من شيء بخلاف غيره، فإنه لا يعلمها إلا بإعلامه تعالى وإخباره أو إلهامه.

ومنها ما أشار إليه في "المتن الكبري" [٢٠٨] نقلاً عن بعضهم، وذكره أيضاً غيره من أن الاستثناء فيها مقدر، والتقدير إن الله عنده علم الساعة وكذا وكذا دون غيره من جميع خلقه إلا أن يرتضى أحداً منهم فيطلع عليه أو على بعضها بدليل قوله ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٧] قال القرطبي في "تفسيره" لدى قوله ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩] الآية ما نصه: فالله عنده علم الغيب ويده الطرق الموصلة إليه، لا يملكها إلا هو فمن شاء أطلع عليه عليها، ومن شاء حجب عنها، ولا يكون ذلك من إفاضته إلا على رسله، بدليل قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٧٩] وقال ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦، ٢٧] انتهى منه.

ومعلوم أن الولي التابع للرسول، عنه يأخذ ومنه يمتد، ومن بحره يغترف، وبسببه يحظى وينال كل ما يطلبه ويرضى.

ومنها ما أشار إليه صاحب "الإبريز" وغيره من أن الحصر فيها إضافي لا حقيقي، أي دون غيره ممن تزرعمون أو يزرعم هو أنه يعلم الغيب كله، أو هذه الخمس من الكهانين والعرافين والخطاطين والمنجمين ونحوهم، وهذا لا ينفي أن يعلمها غيرهم ممن ليس بهذه المثابة بل هو بمثابة التلقي عن الله تعالى أو عن رسله عليهم الصلاة والسلام.

ومنها: ما ذكره غير واحد أيضاً وأشار إليه في "التيسير" وفي "الفيض" وفي غيرهما من أن مراد الآية أنه تعالى هو الذي يعلمها علماً إحاطياً شاملاً لكلياتها وجزئياتها وجميع تفاصيلها، بحيث لا يشذ عن علمه شيء منها بخلاف غيره، فإنه وإن علمها بل وأحاط علمه بما لا يحيط بما إحاطته تعالى، ولا بد أن يشذ عنه شيء من التفاصيل، وهذا على [٢٠٩] قول من يقول إنه عليه السلام أحاط بالأشياء كلها علماً، لكن إحاطة دون إحاطته تعالى، لأنه لا بد أن يشذ عنه شيء من التفاصيل التي شأها أن تختص به تعالى.

وعن آية ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥] بأن كونها من أمره وشأنه لا ينفي أنه يُطلع عليها من شاء أن يطلعها من خلقه، وبأنه يحتمل أن معنى كونها من أمره أنها من عالم الأمر كما قيل بذلك في الآية الشريفة حسبما تقدم، لا من عالم الخلق.

وعن حديث: أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخمس. بأنه يمكن أن يكون قاله قبل أن يعلم بها وبكل ما أحم عنه بدليل قوله في الكسوف: ما من شيء لم أكن أريته إلا رأيته في مقامى هذا حتى الجنة والنار. وقد صرح بهذا جمع وتأتى قريباً نصوصهم.

وبأنه يحتمل أن يكون الاستثناء فيه من شيء مقدر، وانتقدير: أوتيت مفاتيح كل شيء، وأذن لي في الكشف عن حال ما شئت، منه لكل من شئت إلا هذه الخمس، فإنه لم يؤذن لي في الكشف عنها إلا لمن يكون من أفراد العارفين وكُمل الواصلين، فيكون إشارة إلى خصوصيتها وكمال مزيته وعزة أمرها، وقلة من يرفع عنه حجاب سترها.

وعن أثر ابن مسعود وابن عمر وعلى بأنه يمكن أنهم وقفوا فيه مع ظاهر الآية الشريفة والأخبار المرفوعة فيه لكونهم فهموا منها: حصر الأمر وردع الجاهلين حتى لا يتطرقوا إلى نسبة هذه الخمسة لمن لا تصح نسبتها له من كاهن وساحر ونحوهما فتأدبوا بأدب الشرع وكموا ما كتبه عن الخلق، والله أعلم.

نصوص للعلماء العاملين وأولياء الله الكاملين بأن الله أعلمه الخمس والروح
وها هنا في خصوص هذه المسألة نصوص للعلماء العاملين وأولياء [٢١٠] الله الكاملين تؤذن بأنه عليه الصلاة والسلام لم يخرج من الدنيا حتى أعلمه الله تعالى بكل ما سره عنه أو أهمه من الخمس والروح وغيرهما، ولنذكر ما وقتت عليه الآن منها استئناساً للخاطر وجيراً لقلب المحب المتكاسر، فنقول: قال في "فتح الباري" في التفسير في باب ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ [الإسراء: ٨٥] ما نصه: وقال بعضهم ليس في الآية دلالة على أن الله تعالى لم يطلع نبيه ﷺ على حقيقة الروح، بل يحتمل أن يكون أطلعه ولم يأمره أن يطلعهم وقد قالوا في علم الساعة نحو هذا، فالله أعلم. انتهى منه بلفظه ومثله في إرشاد الساري ونصه قيل وليس في الآية دلالة على أن الله تعالى لم يطلع نبيه على حقيقة الروح بل يمكن أن يكون أطلعه ولم يأمره أن يطلعهم وقد قالوا في علم الساعة نحو هذا والله أعلم انتهى.

قال في "روح البيان" لدى قوله ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ [النازعات: ٤٢] الآية ما نصه: وقد ذهب بعض المشايخ إلى أن النبي ﷺ كان يعرف وقت الساعة بإعلام الله تعالى، وهو لا ينافي الحصر في الآية كما لا يخفى.
وفي "صحيح مسلم" عن حذيفة قال: أخبرني رسول الله ﷺ بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة. ^(١) انتهى.

(١) أخرجه مسلم (٤/٢٢١٧، رقم ٢٨٩١).

وقال السيوطي في "خصائصه الكبرى" ما نصه: بأن ما نصه عليه السلام بالنصر بالربع مسيرة شهر أمامه وشهر خلفه وإتيانه جوامع الكلم ومفاتيح خزائن الأرض وعلم كل شيء إلا الخمس، قيل والخمس أيضاً والروح. انتهى المراد منه.

وقال أيضاً بعد هذا بعد إيراد حديث ابن عمر: أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخمس. ولأثر ابن مسعود [٢١١]: أوتى نبيكم عليه السلام مفاتيح كل شيء غير الخمس ما نصه: فصل: ذهب بعضهم إلى أنه عليه السلام أوتى علم الخمس أيضاً وعلم وقت الساعة والروح، وأنه أمر بكنم ذلك انتهى.

وقال كما في "أمموج اللبيب في خصائص الحبيب" الذي لخصه من "خصائصه الكبرى" في الباب الأول في الفصل الأول ما نصه: وأتى علم كل شيء إلا الخمس التي في آية ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] وقيل إنه أوتيتها أيضاً وأمر بكنمها، والخلاف جارٍ في الروح أيضاً.

وقال العارف بالله سيدي عبد الوهاب الشعراني في كتابه "كشف الغمة" أول كتاب النكاح في الكلام على خصائصه عليه السلام في القسم الأول فيما اختص به في ذاته في الدنيا، ما نصه: وأوتى علم كل شيء حتى الروح والخمس التي في آية ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] انتهى.

وقد ذكر في آخر كلامه أنه كتب هذه الخصائص من خط شيخه خاتمة الحفاظ الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله.

وقال الشيخ الإمام العارف بالله تعالى عبد الرحمن بن مصطفى العيدروس في "شرحه لصلاة أبي الفتيان أحمد البدوي" لدى قوله فيها: ومعدن الأسرار الربانية، ما نصه: لأنه مرآة لتجلي أسرار الذات العلية وأنوار الصفات السنية، وقد أودعه الله خزانة أسرار، فهي أسرار لا تبدو إلا لديه ولا تجلي عرائسها إلا عليه. ثم قال: وقال الحافظ السيوطي نفع الله به في "الخصائص" إنه عليه السلام أوتى علم كل شيء إلا الخمس التي في آخر لقمان، وقيل إنه أوتى علمها في آخر الأمر، لكنه أمر فيها بالكتمان. انتهى. وهذا القيل هو [٢١٢] الصحيح. انتهى منه بلفظه.

وفي " النفحات القدسية من الحضرة العباسية في شرح الصلاة المشيشية ' للقطب عفيف الدين أبي السيادة عبد الله بن إبراهيم بن حسن بن محمد بن أمين بن علي الميرغني الحسيني المكي الطائفي الحنفي الملقب بالمحجوب لدى قوله فيها: وتنزلت علوم آدم، ما نصه: وقد قال العلماء المحققون إنه تعالى أعلم نبيه ﷺ علم الغيب كله حتى الخمس المستثناة في آخر عمره ﷺ لكنه أمر بكتنم البعض وإفشاء البعض. انتهى منه بلفظه.

وقد نقله عنه أيضاً صاحبنا وحبينا مداح الحضرة النبوية العلامة الأستاذ ذو التصانيف الجليلة والنية الحسنة الجميلة الشيخ سيدى يوسف بن إسماعيل النهدي في كتابه " جواهر البحار " وقال الشيخ أبو النجاح أحمد بن علي العدوي الدمشقي الشهير بالميني في شرحه لمنظومته التي سماها " مواهب المحب في خصائص الحبيب " وضمنها " أنموذج اللبيب " للسيوطي لدى قوله فيها:

وأوتى العلم جميعاً ما عدا مفاتيح الغيب كما قد وردا
وقيل أوتى علمها وأمرها من ربه بكتماها عن الورى
وهكذا الخلاف في الروح على ما في مفاتيح الغيوب فصلا

ما نصه: أى وخص ﷺ بأنه أوتى علم كل شيء حتى المغيبات بعده إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، ثم استدل على هذا بحديث أحمد والترمذى والطبرانى وغيرهم من عدة طرق مرفوعاً: أتاني الليلة ربي تبارك وتعالى في أحسن صورة.. الحديث^(١)، وفيه [٢١٣] فعلت ما في السماوات وما في الأرض. وبحديث أحمد عن أبي ذر: لقد تركنا النبي ﷺ وما يحرك طائر جناحيه في السماء إلا ذكر لنا منه علماً. وذكر بعده كلام السيوطي في " خصائصه الكبرى " وكلام غيره، ثم تكلم على الروح، وقال في آخر كلامه: وقال اللقاني في شرحه الصغير لمنظومته المسماة بـ "

(١) أخرجه أحمد (٣٦٨/١)، والترمذى (٣٦٦/٥)، والطبرانى (٢٩٠/٨).

جوهره التوحيد " اختلف أهل هذه الطريقة - يعنى طريقة الإمساك عن الخوض في الروح - هل علمها النبي ﷺ ؟ فقال ابن أبي حاتم في " تفسيره " بسد له إلى عبد الله بن بريدة قال: لقد قبض النبي ﷺ وما يعلم الروح. وقالت طائفة: بل علمها وأطلع الله عليها، ولم يأمره أن يطلع عليها أمته، وهذا الخلاف نظير الخلاف في الساعة. والحق كما قال جمع إن الله تعالى لم يقضه حتى أطلعته على ما أجمعه عنه، إلا أنه أمر بكتم بعض والإعلام ببعض. انتهى، راجعه.

وفي " السراج المنير " للعزيزي لدى قوله في الحديث: أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخمس ما نصه: وقيل إنه أعلمها بعد هذا الحديث. انتهى.

وقال القطب الحنفى ما نصه: قوله: إلا الخمس. ثم أعلم بها بعد ذلك. انتهى. وفي " فيض القدير " لدى حديث: خمس لا يعلمهن إلا الله. عقب قوله إلا الله ما نصه: على وجه الإحاطة والشمول كلياً وجزئياً، فلا ينافيه إطلاع الله تعالى بعض خواصه على كثير من المغيبات حتى من هذه الخمس، لأنها جزئيات معدودة، وإنكار المعتزلة لذلك مكابرة. انتهى منه بلفظه.

وقال في " السراج المنير " لدى هذا الحديث أيضاً ما نصه [٢١٤]: وقيل إنه ﷺ أعلمها بعد. انتهى.

وقال العارف الحنفى قوله: لا يعلمهن إلا الله ومن أراد اطلاعه عليهن، أو المراد لا يحيط بعلمهن إلا الله تعالى، وغيره وإن علمهن لا يحيط بهن كإحاطته تعالى. انتهى.

وفي " الفيض " لدى حديث: مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله ما نصه: وأما قوله لا يعلمها إلا الله فمعلل بأنه لا يعلمها أحد بذاته من ذاته إلا هو، لكن قد يفهم بإعلام الله تعالى، فإن ثمة من يعرفها، وقد وجدنا ذلك لغير واحد، كما رأينا جماعة علموا متى يموتون، وعلموا ما في الأرحام حال حمل المرأة. انتهى منه بلفظه.

وقال في " التيسير ": لا يعلمها إلا الله على وجه الإحاطة والشمول كلياً وجزئياً. انتهى. أى فلا ينافى أن غيره تعالى قد يعلمها لكن لا يحيط بها كإحاطته، وقال في "

السراج المير " في هذا الحديث أيضاً ما نصه: قال الشيخ يعنى شيخه محمد حجازى الشعرانى الراعى: وقد أعطى ﷺ علمها بعد ذلك. انتهى.

وقال العارف الحفى: قوله إلا الله قال ذلك فى ابتداء الأمر، فلا ينافى أنه ﷺ أعلمه الله تعالى إياها قبل موته. انتهى.

وقال فى " إرشاد السارى " لما تكلم على هذا الحديث فى سورة الرعد لدى قوله فى آخره: ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله. ما نصه: إلا من ارتضى من رسول فإنه يطلعه على ما يشاء من غيبه، والولى التابع له يأخذ عنه. انتهى.

وقال ابن حجر الهيتمى فى " شرحه لهمزىة البوصيرى " لدى قوله لك: ذات العلوم من عالم الغيب. ما نصه: وخص - أى علم الغيب - بالذكر على حد قوله تعالى ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ٢٦] الآية، لأن العلم به أفخم وأظهر، ولأن [٢١٥] أكثر علوم نبينا تتعلق بالمغيبات، بدليل: فعلمت علم الأولين والآخرين. فى الحديث المشهور، ولأنه تعالى اختص به، لكن من حيث الإحاطة والشمول لعلمه بالكلية والجزئية، فلا ينافى ذلك إطلاع الله تعالى لبعض خواصه على كثير من المغيبات حتى من الخمس التى قال فيها ﷺ: فى خمس لا يعلمهن إلا الله. لأنها جزئيات معدودة لا غير. انتهى.

وقال فى " روح البيان " لدى قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية بعدما ذكر أن علم الغيب مختص به تعالى، وأن ما يروى عن الأنبياء والأولياء من الإخبار عن الغيوب هو بتعليم الله تعالى إما بطريق الوحي، أو بطريق الإلهام والكشف، فلا ينافى ذلك الاختصاص ما نصه: وكذا أخبر بعض الأولياء عن نزول المطر، وأخبر عما فى الرحم من ذكر أو أنثى، فوقع كما أخبر، لأنه من قبيل الإلهام الصحيح الذى لا يتخلف، وكذا مرض أبو العزم الأصبهاني فى شيراز فقال: إن مت فى شيراز فلا تدفنونى إلا فى مقابر اليهود، فإني سألت الله أن أموت فى طرسوس. فبرئ ومضى إلى طرسوس ومات فيها، يعنى أخبر أنه لا يموت فى شيراز، فكان كذلك.

يقول الفقير - يعنى نفسه - أخبرني شيخى وسيدى قدس سره فى بعض تحريزاته عن وقت وفاته قبل عشرين سنة، فوقع كما قال، وذلك من أمارات وراثته الصحيحة. انتهى منه بلفظه.

وقال الشيخ إبراهيم بن حسن اللقاني المالكي فى شرحه لجوهره التوحيد الوسطى، وهو المسمى " تلخيص التحرير " والصغير، وهو المسمى " هداية المريد " لدى قوله فيها:

ولا نخض فى الروح إذ ما وردا نص عن الشارع لكن وجدا [٢١٦] إلى آخره بعدما ذكر فيهما أن الناس اختلفوا فى الروح على فرقتين: فرقة أمسكت عن الكلام فيها لأنها سر من أسرار الله لم يؤت علمها البشر، وهذه الطائفة هى المختارة وبها صدر النظم، وفرقة تكلمت فيها وبحثت عن حقيقتها ما نصه فى التنبيه الثانى: اختلف أهل هذه الطريقة - يعنى التى صدر بها هل علمها النبى ﷺ قبل موته؟ فقال ابن أبى حاتم فى " تفسيره " حدثنا أبو سعيد الأشج قال حدثنا أبو أسامة عن صالح بن حيان قال حدثنا عبد الله بن بريدة قال: لقد قبض النبى ﷺ وما يعلم الروح.

وقالت طائفة: بل علمها وأطلعه الله عليها ولم يأمره أن يطلع عليها أمته، وهذا نظير الخلاف فى الساعة.

والحق - كما قاله جمع - أن الله تعالى لم يقبضه عليه السلام حتى أطلعه الله على كل ما أهمه عنه، إلا أنه أمره بكنم بعض والإعلام ببعض. انتهى منه بلفظه فيهما. وقال فى شرحه الكبير، وهو المسمى " عمدة المريد " ما نصه: اختلف أهل هذه الطريقة الأولى هل علمها النبى ﷺ؟ فقال ابن أبى حاتم فى " تفسيره " ثم ذكر ما سبق عنه إلى قوله: والحق، وهذبه مع ما بعده.

وقال فى " إتحاف المريد بشرح جوهره التوحيد " للشيخ عبد السلام اللقاني، وهو ولد مؤلف الجوهره لدى البيت المذكور ما نصه: ولم يخرج النبى ﷺ من الدنيا حتى

أطلعه الله على جميع ما أهمه عنه لكنه أمر بكتُم البعض والإعلام بالبعض الآخر. انتهى.

وكتب عليه العلامة الأمير في "حاشيته" ما نصه: قوله على جميع ما أهمه عنه لا جميع معلوماته تعالى، وإلا لزم مساواة الحادث للقدم كما سبق التنبيه [٢١٧] عليه، وجميع ما خالف ذلك نحو: ولا أعلم الغيب. محمول على تلك الحالة. انتهى. يعني حالة ما قبل الاطلاع أو حالة المساواة، وقال فيما سبق وذلك في مبحث العلم ما نصه: وكون العلم بالكمية يقتضى التضاهي إنما هو في حق الحادث، فقولهم لم يخرج سيدنا محمد ﷺ من الدنيا إلا وقد كشف له كل مغيب معناه مما يمكن للبشر علمه، وإلا فمساواة القدم والحادث كفر، وقد بسط الكلام في ذلك اليوسى على "الكبرى" انتهى.

وقال العلامة الباجورى في "شرحها" أيضاً ما نصه: ولم يخرج النبي ﷺ من الدنيا حتى أطلعه الله تعالى على جميع ما أهمه عنه من الروح وغيرها ممن يمكن عدم البشر به لا على جميع معلوماته تعالى، وإلا لزم مساواة الحادث للقدم، وما خالف هذا نحو: ولا أعلم الغيب. محمول على أنه كان قبل أن يكشف له عن ذلك. انتهى منه بلفظه.

وقال العلامة أحمد بن محمد الصاوى الخلوئى المالكي فيما له من الكتابة على هذه الجوهرة ما نصه: أعلم أنه اختلف في الروح، فقال قوم إنها سر من أسرار الله تعالى، لم يطلع الله تعالى عليها أحداً، قال تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥] ولكن لم يخرج النبي ﷺ من الدنيا حتى أطلعه الله عليها وعلى غيرها من سائر المخبرات التي يليق علمها بالحوادث، وأمر الله بيث البعض وكتُم البعض وخيره في البعض. انتهى منه بلفظه.

وقال الشيخ إبراهيم بن مرعى الشبراخيتى المالكي في "شرحه للأربعين النبوية" ما نصه: والحق - كم - قال جمع - أن الله تعالى لم يقبض نبينا عليه الصلاة والسلام

حتى أطلعه على كل ما [٢١٨] أجهمه عنه، إلا أنه أمر بكتنم بعض، والإعلام ببعض، انتهى.

ومثله بحروفه ذكره الشيخ حسين بن على المداغى فى " حواشيه على شرح الأربعين " المذكورة لابن حجر الميتمى.

وقال الشيخ الأستاذ شيخ الجماعة أبو عبد الله محمد التاودى بن الطالب بن سودة المرى الفاسى وهو صاحب " طالع الأمانى " له على الشيخ عبد الباقى الزرقانى على خليل فى أربعة أسفار فى " شرحه على هذه الأربعين " أيضاً ما نصه: قال جمع: والحق أن الله سبحانه وتعالى لم يقبض نبيه ﷺ حتى أطلعه على كل ما أجهمه عنه، إلا أنه أمره بالكتنمان فى البعض، والإعلام بالبعض. انتهى.

وقال ولده القاضى أبو العباس أحمد بن سودة فى شرحه للعشرة الأولى منها ما نصه: والحق أن الله تعالى لم يقبض النبى عليه الصلاة والسلام حتى أطلعه على كل ما أجهمه عنه، إلا أنه أمره بكتنم بعض، والإعلام ببعض. انتهى.

وقال الشيخ أبو حامد الغزالى رحمه الله فى " إحيائه " فى الفصل الثانى من كتاب قواعد العقائد عندما تعرض فيه لذكر الأسرار التى يختص المقربون بذكرها ولا يشاركهم الأكترون فى علمها ويمنعون من إفشائها لهم، وأما ترجع إلى خمسة أقسام ما نصه: الأول: أن يكون الشئ فى نفسه دقيقاً تكلُّ أكثر الأفهام عن دركه، فيختص بدركه الخواص من عباد الله الذين اختصهم الله لقربه، وجعلهم من أهل الاختصاص، وهم المفتوح عليهم باب الواردات الإلهية، وعليهم أن لا يفشوه إلى غير أهله، فيصير فتنة عليهم حيث تقصر أفهامهم عن الدرك وإخفاء سر الروح، وكف رسول الله ﷺ عن بيانه من هذا القسم، فإن حقيقته [٢١٩] هنا تكلُّ الأفهام عن دركه، وتقصر الأرواهم عن تصور كنهه، ولا تظن أن ذلك لم يكن مكشوفاً لرسول الله ﷺ فإن من لم يعرف الروح فكأنه لم يعرف نفسه، فكيف يعرف ربه؟ ولا يبعد أن يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء، ولأنهم يتأدبون بآداب الشرع فيسكنون عما سكت عنه. انتهى المراد منها بلفظها.

وقال الشيخ أبو سالم العياشي في " رحلته " لما تكلم فيها على مسألة الكسب ما نصه: ولا يدع في اعتقاد الإنسان ثبوت شيء لا يدرك كنهه كالروح، فإننا نعم يقينا وجوده وثبوته مع عجزنا عن إدراك كنهه، وليس إدراك الكنه فيه محالا عقلا، ولكن لصعوبته أمسك الشارع عن إيضاح معناه لعجز عقول أكثر الناس عن إدراكه، وقد نص الغزالي وغيره على أنه لا ينبغي لمسلم أن يعتقد أن النبي ﷺ لم يعرف ماهية الروح ولم يدرك حقيقته، كيف وقد أدرك من المعارف الإلهية والحقائق الربانية ما لم يخطر ببال أحد من الخلق سواه، فكيف يعجز عن إدراك حقيقة روحه الذي به هو، فيصير كأنه عجز عن إدراك نفسه ومن عجز عن إدراك نفسه، فهو عن إدراك غيره أعجز، وهو ﷺ أجل قدرا من ذلك، بل له التصرف التام في عالم الأرواح بأسره، وهو روح الأرواح، والروح الأمين نديعه وسميره في غالب الأوقات، وروح القدس ينفت في روعه بما كان وما سيكون، فكيف لا يكون عالما بالروح وحقيقته، وإنما أمر بالإمسك فأمسك لكونه مشرعا، وقد قال: خاطبوا الناس بما يفهمون، أتخون أن يكذب [٢٢٠] الله ورسوله. انتهى منها بلفظها.

وقال الشيخ الأكبر في " فصوصه " في فص الحكمة الشيعية ما نصه: ما عثر أحد من العلماء والحكماء على معرفة النفس وحقيقتها إلا الإلهيون من الرسل والأكابر من الصوفية، وأما أصحاب النظر وأرباب الفكر من القدماء والمتكلمين في كلامهم في النفس وماهيتها فما منهم من عثر على حقيقتها ولا يعطيها النظر الفكري أبدا، فمن طلب العلم بها من طريق النظر الفكري فقد استسمن ذا ورم ونفخ في غير ضرم، لا جرم ألهم من الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، فمن طلب الأمر من غير طريقه فما ظفر بتحقيقه. انتهى.

وفي " المواقف " للأمر العارف الصوفي السيد عبد القادر بن محي الدين الحسيني الجزائري المتوفى سنة تسع وتسعين ومائتين وألف في الموقف السادس والثمانين ما نصه: وأمر الروح لا يدرك إلا بالكشف ولا يدرك بالعقل أبدا، وكل كلام العقلاء فيه من حكيم ومتكلم خطأ، وقد عزمت أن أكتب فيه شيئا ما علمت أحدا سقى إليه

فصعقت، فألقى على قوله تعالى ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥] فتأدبت واقتديت بمن قبلي، فإنهم الأدياء مع الله عز وجل، الناصحون لعباد الله، وكلام القوم فيه إنما هو إيماء وتلويح وإشارة وتلميح، وما ذاك إلا لبعد منالها وعظم إشكالها. انتهى المراد منها بلفظها.

وفي " الإبريز " في فصل الكلام على الأشياخ الذين ورثهم الشيخ مولانا عبد العزيز الدباغ رحمه الله ما نصه: وقال لي مرة في أول ما لقينته وتكلمت معه في الروح: إنه لا يحيط بما عاقل، ولا يعرف حقيقتها إلا إذا كوشف بالعوالم [٢٢١] كلها قبل أن يعرفها، ومتى بقى عليه بعضها ولم يكشف به ثم كوشف بالروح فإنه يفتن. قال رحمه الله ولو جلست مع أنجب عالم وجعل يسألني عن الروح وأنا أجيبه عن سؤالاته فإنه تمر عليه أربع سين ولا تنقطع اعتراضاته فيها لكثرة إشكالاتها وخفاء أمرها والله أعلم انتهى منه بلفظه.

وفيه أيضاً في الباب الثاني في الآيات القرآنية التي سئل الشيخ عنها ما نصه وسأله رحمه الله عن قوله تعالى ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴾ [الجن: ٢٦] الآية وقوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية وقوله ﴿ فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ﴾ كيف يجمع بين هذا وبين ما يظهر على يد الأولياء العارفين رضي الله عنهم من الكشوفات والإخبار بالغيوب بما في الأرحام وغيرها فإنه أمر شائع في كرامات الأولياء رضي الله عنهم فقال رحمه الله الحصر الذي في كلام الله تعالى وفي الحديث الغرض منه إخراج الكهنة والعرافين ومن له تابع من الجن الذين كانت تعتقد فيهم جهلة العرب الإطلاع على الغيب ومعرفة حتى كانوا يتحاكمون إليهم ويرجعون إلى قولهم فقصد الله تعالى إزالة ذلك لاعتقاد الفاسد من عقولهم فأنزل هذه الآيات وأمثالها كما أراد الله تعالى إزالة ذلك من الواقع ونفس الأمر فملاً السماء بالحرس الشديد والشهب والمقصود من ذلك كله جمع العباد على الحق وصرفهم عن الباطل والأولياء رضي الله عنهم من الحق لا من الباطل فلا يخرجهم الحصر الذي في الآية ونحوها ثم ذكر كلاماً يتعلق بهذا ونحوه على سبيل [٢٢٢] الاستطراد وقال بعده ثم

قلت لنشيخ ﷺ فإن علماء الظاهر من المحدثين وغيرهم اختلفوا في النبي ﷺ هل كان يعلم الخمس المذكورات في قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية فقال ﷺ عن ساداتنا العلماء وكيف يخفى أمر الخمسة عليه ﷺ والواحد من أهل التصرف من أمتة الشريعة لا يمكنه التصرف إلا بمعرفة هذه الخمس.

قال وكذا سألته عن قول العلماء في معرفة ليلة القدر أنها رفعت عن النبي ﷺ ولذا قال اطلبوها في التاسعة في السابعة في الخامسة ولو بقيت معرفته عنده عنده عليه السلام لعينها لهم فقال ﷺ سبحان الله وغضب ثم قال والله لو جاءت ليلة القدر وأنا ميت وقد انتفخت جيفتي وارتفعت رجلي كما تنتفخ جيفة الحمار لعلمتها وأنا على تلك الحالة فكيف تخفى على سيد الوجود ﷺ ثم ذكر أسراراً عرفانية في معرفة الخمس السابقة وفي معرفة ليلة القدر لا ينطق بها إلا عارف مثله وفقنا الله لذكر شيء منها في هذا الكتاب وقد عينها ﷺ لنا في أعوام مختلفة فمرة عينها لنا في رجب وعينها لنا في عام آخر في شعبان وفي عام آخر في رمضان وفي عام آخر في ليلة عيد الفطر كان عينها لنا قبل أن تأتي ويأمرنا بالتحفظ عليها وكان يقول لنا إنها تتقل وكذلك كان يعين لنا ساعة الجمعة ولعلنا نذكر شيئاً من أسرارها في هذا الكتاب إن شاء الله تعالى انتهى منه بلفظه.

- البرزخ -

وقال في الباب العاشر في البرزخ وصفته وكيفية حلول الأرواح فيه ما نصه [٢٢٣] قال ﷺ ومن نظر الآن إلى البرزخ علم الأرواح التي خرجت من الأشباح بقوة أنوارها أو بكثرة ظلامها وعلم الأرواح التي لم تخرج من الدنيا بقله ذلك قال ﷺ وعند فراغ الأرواح التي لم تخرج إلى الدنيا واستكمالها الخروج إليها حتى لا تبقى روح إلا وخرجت حتى تقوم الساعة قال فيلزم أن يعلم أرباب هذا الكشف بالساعة ومتى تقوم وقد قال تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية وقال النبي ﷺ خمس لا يعلمهن إلا الله تعالى فقال ﷺ إنما قال ذلك النبي ﷺ لأمر

ظهر له في الوقت وإلا فهو ﷺ لا يخفى عليه شيء من الخمس المذكورة في الآية الشريفة وكيف يخفى عليه ذلك والأقطاب السبعة من أمته الشريفة يعلمونها وهم دون الغوث فكيف بالغوث فكيف بسيد الأولين والآخرين الذي هو سبب كل شيء ومنه كل شيء انتهى منه بلفظه.

وفي المواقف للأمير عبد القادر الجزائري في الموقف السادس والثمانين ومائتين ما نصه وكونه ﷺ لا يعلم متى تقوم الساعة ولا الأربعة المذكورة بعده في قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية هو ما أجمع أهل الله أهل الكشف والشهود على خلافه وإنكاره عندهم من قبيل إنكار الضروريات بل الأقطاب الذين هم قطرة من بحره ﷺ لا يصح لهم مقام القطبية والتصرف في كل ما جواه العرش المحيط إلا بعلم هذه الخمس وأعظم منها انتهى منه بلفظه.

وفي " الخواهر والدرر " [٢٢٤] ما نصه قلت لسيدى على الخواص فهل وقوف الشارع عن بيان الساعة لكونها مما استأثر الله بعلمه أو علمها ﷺ وأمر بكتمتها فقال ﷺ المنفى علمه عن الخلق منها إنما هو ما كان من جهة عقلهم وفكرهم وإلا فلا بدعة أن الحق تعالى يطلع خواص عباده وأوليائه على أسرارهم المخزونة عن الجاهلين فكل من نبى عن بشريته عرف تأويلها يعنى معناه إنما وقف العارفون عن بياها للخلق أدبا معه ﷺ حين تركها على الخفاء انتهى المراد منها بلفظها.

وتقدم قول العارف الشيخان ﷺ المراد بالعلم الذى نفاه الله عن خلقه في الخمسة وغيرها من المغيبات هو العلم المكتسب الذى يتوصل إليه الخلق بأنخبار سمعية يعنى يسمعونها من الناس أو أدلة فكرية أو معانية حسية دون العلم الوهيبى اللدنى فإن صاحبه يعلم بعض الغيوب التى أخفاها الله تعالى على كثير من خلقه كهذه المذكورات أو غيرها راجع كلامه فخرج من مجموع هذه النصوص التى جلبناها وإن كان فيها شيء من الطول والتكرار لفائدة رأيها أن الذى ينبغي التعويل عليه وهو الحق الذى لا تسكن نفس العالم والمحجب إلا إليه معرفته ﷺ بالخمس وبالروح وبغيرها بكل ما أخفى عن الخلق مما يليق بحجائه ولا يضاف بسبه وصم إلى جانب الحق وقد دخل و

هذا أمور كثيرة جدا منها معرفته بالأشياء التي أخفيت عن الخلق وأهمت عنهم
ليجتهدوا [٢٢٥] وهي التي أشار إليها من قال:

وأخفيت الوسطى كساعة جمعة كذا معظم الأسماء مع ليلة القدر
وزيد عليها الطاعة الموجبة والمعصية الموجبة والحسنة المضاعفة بأكثر من عشر
أمثالها وولى الله في الخلق فكان عليه السلام عالما بليلة القدر وما يكون فيها وبالصلاة
الوسطى وما يعترئها وبساعة الجمعة وما تحويه وباسم الله الأعظم وما يجرى فيه
وبالطاعة الموجبة للجنة في حق كل إنسان وبالمعصية الموجبة في حقه أيضاً للنيران
وبالطاعة المضاعفة لأهل الإحسان وبولى الله في خلقه من إنس وجان ولا إشكال في
علمه لهذه الأمور ونحوها بل قد يعلمه أيضاً غيره من أفراد هذه الأمة والخلاف في
علمه بها عند أهل الله كالخلاف في وجود النهار وقت شمس الظهيرة.

ومنها معرفته مفاتيح الغيب المتعلقة بالكوائن أجمعها ماضيها وحاضرها ومستقبلها
ومما يدخل في ذلك معرفته بالأهوال المستقبلية والفتن الحادثة وأشراط الساعة الكبرى
كوقت خروج المهدي ونزول عيسى وخروج الدجال وأجوج ومأجوج وطلوع
الشمس من مغربها وغير ذلك كل ذلك لا يخفى عنه عليه السلام أصلاً ومهما معرفته
ﷺ من أسرار الذات العلية وأسمائها وأوصافها وشئونها بما لا مطمع فيه لمخلوق سواه
من غير إحاطة بها ولا وقوف على ماهيتها وحقيقتها إذ لا يعرف الله إلا الله كما قاله
الجنيد وغيره من العارفين وفي الآية الشريفة ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ [طه: ١١٠] ﴿
وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]

ومنها معرفته بسر القدر [٢٢٦] إذ تقدم عن الفصوص وغيرها معرفة بعض الأولياء
به فكيف به عليه الصلاة والسلام والذي استأثر الله به فلم يعرفه نبي مرسل ولا ملك
مقرب والقدر إذ لا يمكن أن يعرفه إلا من عرف الذات والذات العلية تستحيل
معرفتها.

ومنها معرفته بالحروف المقطعة في أوائل السور وما انطوت عليه من الأسرار وأضمر فيها من المعارف والأنوار كما أنه يعرف معانيها لكن لا معرفته عليه الصلاة والسلام الربانيون من أمته كما ذكره الورطحي في تفسيره وغير واحد.

ومنها معرفته بجميع متشابه القرآن وهو المشار له بقوله تعالى ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ [آل عمران: ٧] الآية ودليل معرفته به قوله تعالى ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاقْبَلْهُ قَرَأَهُ نُفْسٌ مِنْ عَيْنِنَا بَيِّنَاتٌ ﴾ [القيامة: ١٨، ١٩] قال في نفحة المسك الذاري أى بيان بمجملاته وتوضيح مشكلاته انتهى.

فإن هذه الآية شاملة للمتشابه وغيره. وسيأتى أنه أوتى العلوم القرآنية ومثلها معها وذلك أيضاً شامل لعلم التشابه ويعد كل البعد بأن ينزل عليه ما لا يحصل العلم به لديه ربما اطلع عليه بعض الراسخين في العلم من أولياء هذه الأمة وأفرادها كما قاله جمع من أئمة الباطن وهو مبني على القول بأن متشابه القرآن ومنه الحروف المقطعة في أوائل السور وألفاظ التشبيه الواردة في النعوت الذاتية والصفات الإلهية كالاستواء والوجه والعين واليد وغيرها مما يوهم الجارحة أو الجسمية أو التحيز أو نحوها من سمات الحدوث يعلمه الراسخون في العلم وهو قول مجاهد والضحاك وابن عباس في رواية عنه [٢٢٧] واختار النووي فقال في شرح مسلم إنه الأصح لأنه يبعد أن يخاطب الله عباده بما لا سبيل لأحد من الخلق إلى معرفته. وقال ابن الحاجب إنه الظاهر.

وفي كتاب " حل الرموز وكشف الكنوز " للشيخ على ددة المولوى سمعت من أستاذى وشيخى وروحي في جسدى قال في بعض وارداته سألت رسول الله ﷺ عن أسرار المتشابهات من الحروف فقال هى من أسرار المحبة بينى وبين الله فقلت هل يعرفها أحد فقال ولا يعرفها جدى إبراهيم عليه السلام هى من أسرار الله التى لا يطلع عليها نبي مرسل ولا ملك مقرب كما أشار ﷺ بقوله لى مع الله وقت لا يسعنى فيه غير ربى انتهى.

وكان المراد أنه لا يطلع عليها على الكمال إلا هو ﷺ فلا يسأل إطلاقاً بعض الخوارج عليها لكن كاطلاعه ﷺ وقد قال بعض المحققين في قوله تعالى ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [آل عمران: ٧] أى لا يعلمه بشر بالمقدمات العقلية والبراهين النقلية إلا من علمه الله تعالى بفيض فضله وجعله من أهل الرسوخ بتكرمه إياه كما أشار سبحانه على لسان عباده ﴿ مَبْحَاثُكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ [البقرة: ٣٢] انتهى.

ومقابل هذا القول يقول إن متشابه القرآن لا يعرف أصلاً وهو مما استأثر الله بعلمه وهو الصحيح المختار عند العلماء من المحدثين المنسرين وغيرهم ومذهب الأكثرين من الصحابة والتابعين وأتباعهم فمن بعدهم خصوصاً أهل السنة وأصح الروايات عن ابن عباس وقال هؤلاء: المحكم ما أطلع [٢٢٨] الحق تعالى عباده على معناه فعرفوا المراد منها إما بالنص وإما بالظهور وإما بالتأويل، والمتشابه ما استأثر الله تعالى بعلمه فلم يطلع أحداً من خلقه عليه ولم يجعل لهم سبيلاً بوجه إليه ومثلوا أنه بوقت قيام الساعة ووقت ظهور أشراتها وبالروح وبالحروف المقطعة في أوائل السور، ولذا يقول محققوهم فيها الله أعلم بمراده منها. وفي الإتيان المختار فيها أنها من الأسرار التي لا يعلمها إلا الله تعالى وبآيات الصفات ولذا يقولون إنه لا يعرف المراد منها حقيقة إلا الله سبحانه وحينئذ فاللائق بالعبد أن يكل العلم بمعناها إليه مع تنزيهه تعالى عن الظاهر المستحيل عليهم وعجالة النوى في شرح مسلم في الكلام على حديث فإن الله تعالى خلق آدم على صورته هو وأحاديث الصفات وقد سبق في كتاب الإيمان بيان حكمها واضحاً ومبسوطاً وأن من العلماء من يمسك عن تأويلها ويقول نؤمن بأنها حق وأن ظاهرها غير مراد ولها معنى يليق بها وهذا مذهب جمهور السلف وهو أحوط وأسلم والثاني أنها تتأول على حسب ما يليق بتنزيه الله تعالى وأنه ليس كمثله شيء انتهى.

وقال أيضاً بعد في الكلام على حديث إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن ما نصه هذا من أحاديث الصفات وفيها القولان قريباً أحدهما الإيمان بها

من غير تعرض لتأويل ولا لمعرفة المعنى بل يؤمن بأنها حق وإن ظاهرها غير مراد قال الله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] والثاني يتأول بحسب ما يليق بها انتهى بلفظه فيهما.

وعبارة السيوطي في إتقانه فصل من المتشابه آيات الصفات ولا بين اللبان [٢٢٩] فيها تصنيف مفرد نحو ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨] ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٢٧] ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ [طه: ٣٩] ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠] ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧] وجمهور أهل السنة منهم السلف وأهل الحديث على الإيمان بها وتفويض المعنى المراد منها إلى الله تعالى ولا نفسرها مع تنزيهها له تعالى عن حقيقتها انتهى منه بلفظه.

وفي الإبريز نقلاً عن شيخه مولانا عبد العزيز رحمته قال الواجب على العباد إذا سمعوا شيئاً من أحاديث الصفات أن ينزهوه تعالى عن الظاهر المستحيل ويفوضوا معناه إلى الله عز وجل انتهى.

وتفسيرهم للمحكم والمتشابه بما ذكر هو أحد أقوال فيهما وهي نحو من عشرة وقال الأستاذ أبو مصور البغدادي هو الصحيح عندنا وابن السمعاني أنه أحسن الأقوال والمختار على طريقة أهل السنة وقال العارفون الأمور التي استأثر الله بها قد يطلع على بعضها بعض خواص عباده فلا منافاة بين استئثار الحق تعالى بها وبين معرفة بعض خواص أنبيائه وأوليائه بما لقوله ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥] أى المختص به إلا بما شاء ومبنى هاذين القولين في المتشابه على الخلاف في الروا في قوله ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ [آل عمران: ٧] هل هي للاستئناف ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ بعدها مبتدأ ويقولون خبر فالقول الثاني أو للعطف على ما قبلها ويقولون حال فالقول الأول، وعبارة الخازن في تفسيره لدى قوله تعالى في هذه الآية ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧] يعنى تأويل متشابه.

وقيل لا يعلم انقضاء ملك هذه الأمة إلا الله تعالى لأن انقضاء [٢٣٠] الأمة مع قيام الساعة ولا يعلم ذلك إلا الله وقيل يجوز أن يكون للقرآن تأويل استأثر الله بعلمه ولم يطلع عليه أحداً من خلقه كعلم قيام الساعة ووقت طلوع الشمس من مغربها وخروج المهدي ونزول عيسى ابن مريم وعلم الحروف المقطعة وأشباه ذلك مما استأثر الله بعلمه فالإيمان به واجب وحقائق علومه مفوضة إلى الله تعالى وهذا قول أكثر المفسرين وهو مذهب ابن مسعود وابن عباس في رواية عنه وأبي بن كعب وعائشة وأكثر التابعين وعلى هذا القول ثم الكلام عند قوله إلا الله فيوقف عليه ثم ابتدأ بقوله عز من قائل ﴿الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧] ثم قال وقيل إن الواو في قوله ﴿الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧] واو عطف يعني إن تأويل المتشابه يعلمه الله تعالى والراسخون في العلم وهم مع علمهم يقولون أما به روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان يقول أنا من الراسخين في العلم.

وعن مجاهد عنه أنا ممن يعلم تأويله ووجه هذا القول أن الله تعالى أنزل كتابه لينتفع به عباده ولا يجوز أن يكون في القرآن شيء لا يعرفه أحد من الأمة انتهى منه بلفظه.

وفي إرشاد الساري في التفسير لدى قوله ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ [آل عمران: ٧] ما نصه وفي مصحف ابن مسعود ويقول الراسخون في العلم أما به بالواو قبل يقول وثبت ذلك في قراءة ابن عباس كما رواه عبد الرزاق في تفسيره بإسناد صحيح وهو يدل على أن الواو في قوله ﴿الرَّاسِخُونَ﴾ [آل عمران: ٧] للاستئناف قال صاحب المرشد لا إنكار لبقاء معنى في القرآن استأثر الله تعالى بعلمه [٢٣١] دون خلقه انتهى منه بلفظه.

وقال في الفتح لدى قول البخارى عن مجاهد ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ [آل عمران: ٧] الآية ما نصه وهذا الذى ذهب إليه مجاهد من تفسير الآية يقتضى أن تكون الواو في الراسخون عاطفة على معمول الاستثناء^(١).

وقد روى عبد الرزاق أى والحاكم في المستدرک كما زاده في الإتيان بإسناد صحيح عن ابن عباس أنه كان يقرأ ﴿وما يعلم تأويله إلا الله ويقول الراسخون في العلم آمنا به﴾^(٢) فهذا يدل على أن الواو للاستئناف لأن هذه الرواية وإن لم تثبت بها القراءة لكن أقل درجاتها أن تكون خيراً بإسناد صحيح إلى ترجمان القرآن فيقدم كلامه في ذلك على من دونه ويؤيد ذلك أن الآية دلت على ذم متبع المتشابه لوصفهم بالزيف واستغاء الفتنة وصرح بوفق ذلك حديث الباب ودلت الآية على مدح الذين فوضوا العلم إلى الله وسلموا إليه كما مدح الله المؤمنين بالغيب.

وحكى الفراء أن في قراءة أبي بن كعب مثل ذلك أعني ﴿ويقول الراسخون في العلم آمنا به﴾ انتهى بلفظه أيضاً.

وفي الإتيان أخرج ابن أبي داود في المصاحف من طريق الأعمش قال في قراءة اس مسعود ﴿وإن تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به﴾ وفيه أيضاً أخرج ابن جرير عن ابن عباس مرفوعاً أنزل القرآن على أربعة أحرف حلال وحرام لا يعلمر بجهالته وتفسير تفسره العرب وتفسير تفسره العلماء ومتشابه لا يعلمه إلا الله ومن ادعى علمه سوى الله فهو كاذب ثم أخرجه من وجه آخر عن [٢٣٢] ابن عباس موقوفاً بنحوه انتهى.

(١) انظر فتح البارى (٨/٢١٠).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک (٢/٣١٧، رقم ٣١٤٣) وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

وفي تفسير الرازي نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال تفسير القرآن على أربعة أوجه تفسير لا يسع أحداً جهله وتفسير تعرفه العرب بالسنتها وتفسير تعلمه العلماء وتفسير لا يعلمه إلا الله تعالى انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

- تنبيهات -

الأول: وقع للعارف بالله تعالى القطب سيدى عبد الوهاب الشعراى فى مننه الكبرى آخر جزء الأول منها كلام فى مسألة العلم بالخمس هذه اطرب فيه ولم يسلك مسلك أمثاله من الأكابر وكأنه جار فيه من قبله من أهل الظاهر وذلك أنه نسب أولاً لمذهب الجمهور من الأولياء التحاشى عن دعوى شيء من الخمس معللاً لذلك بأنها من خصائص الحق تعالى ثم حكى مقابله الذى هو علم نبينا أو غيره من ورثته بها فقبل متردداً فى صحته ثم أفاد بعد أن الولى وإن علم بموت أحد لا يعلم فى أى أرض يموت على التعيين وأنه وإن أطلع الله على علم الساعة فغايبته أن يطلع على يوم القيامة لا على وقته من ذلك القرن وعلى ما فى البطن من ذكورة أو أنوثة فإنما يكون ذلك بعد التصوير لا قبله قال وكذلك القول فى الاكتساب يعنى لا يعلمه أحد قال فما تدرى نفس ماذا تكسب غداً ثم نقل عن بعضهم أن آية ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] إنما تدل على أنه تعالى هو الذى يعلم علم هذه الخمس لكونه الخالق لها ولا تدل على امتناع إعلامه تعالى أحداً من عباده بشيء منها ثم أشار أخيراً [٢٣٣] إلى أنه تعالى هو الذى يعلمها علماً تفصيلياً وغيره وإن علمها أو شيئاً منها لا بد أن يخفى عليه شيء من التفاصيل التى شأنها أن تختص به تبارك وتعالى وسنذكر ما فى هذا كله إن شاء الله تعالى ونص كلامه ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على كثرة تصديقى للأولياء فيما يدعونه من الاطلاع على المغيبات لكن جمهورهم يتحاشى عن دعوى شيء من الخمس التى فى آخر سورة لقمان فإن ذلك من خصائص الحق جل وعلا عند الجمهور وقيل إن نبينا ﷺ أعطى علم هذه الخمس ثم أمره الله تعالى بكتماها فإن صح ذلك جاز أن يكون لورثته من بعده ولعل قائل يقول إن بعض الأولياء قال للمطر

انزل فنزل فنقول له هذا لا يناقض شيئا من علم الخمس لأن هذا الشيخ إنما أشهده الله تعالى نزول المطر أو ألهمه الوقت الذي قدر الله تعالى فيه نزول المطر وليس ذلك من باب إنزاله الغيث بقدرته هو وإنما تسبب في إنزاله الآية وإنما نفت عن العبد أنه ينزل الغيث بقدرته وذلك محال.

وقد بلغنا عن الشيخ أحمد السبتي المغربي يعني به سيدى أبي العباس دفين مراکش أنه كان يأخذ خراج الأرض التي يدعو الله تعالى فيسقيها بالمطر ويقول لولا دعائي ما نزل عليها مطر فامتنع شخص من وزن الخراج له فقال الشيخ ونحن نأمر المطر أن لا ينزل على أرضه فلم ينزل على زرعه في تلك السنة مطر وصار المطر ينزل على أراضي الفلاحين يمينا [٢٣٤] وشمالا ولا ينزل على زرعه قطرة واحدة فحمل الخراج وجاء به إلى الشيخ فقال الشيخ اللهم إني أسألك أن تنزل المطر على أرض فلا فنزل عليها المطر فكان ذلك من الله تعالى له إظهار كرامة له لا أن الشيخ ينزل الغيث.

وهكذا وقع لبعض العارفين أن بعض الملوك قال له رد على ابنتي فإنها قد حضرها الموت فقال للملك أعطني ألف دينار وأنا أفديها بابنتي فأعطاه ألف دينار فقال لابنته موتى عن ابنته الملك فماتت لوقتها وعوفيت ابنة الملك وتصدق الشيخ بالألف دينار وهذا أيضاً ليس مناقضا للخمس ولا داخلا في علم الله تعالى ولا مشاركا لله تعالى في علمه لأن هذا العارف لم يدعى أنه يعلم في أى أرض تموت ابنته على التعيين وهل تموت على أحد جنبيها أو على ظهرها أو على بطنها فستر الله تعالى عنه ذلك وكذلك القول في علم الساعة وإن أطلع الله تعالى عليه بعض أوليائه فغايته أن يطلعه على اليوم الذي تقوم فيه الساعة لا الوقت التي تقوم فيه من ذلك القرن فإنه مستور عنه وكذلك القول في علم ما في الأرحام أذكر هو أم أنثى أم غير ذلك فالولى وإن أطلعه الله على ما في بطن الأم من ذكر أو أنثى إنما يكون ذلك بعد التصوير لا قبل التصوير وذلك ليس هو علم ما في الأرحام لأن حال نزول النطفة إلى الرحم لا يدري أحد من

الخلق ما يكون منها ويؤول إليه أمرها في الرزق والسعادة والشقاوة والإمارة والإحياء كل ذلك لا يدريه في بطن الأم أحد.

وقد حكى أن سيدى أحمد بن الرفاعى رحمته الله [٢٣٥] قال لشخص في بطن زوجته غلام فولدت أنثى فقال سيدى أحمد وعزة ربى لقد أمسكت خصيته بيدي هذه وإنما أراد الله تعالى تكذيب حيد في دخوله فيما ليس له فعلة أديا وكذلك القول في الاكتساب فلا تدري نفس ماذا تكسب غدا قال بعض العارفين ومن زعم أن الله تعالى قد يطلع بعض خواصه على هذه الخمس قال إن في الآية إضمار الاستثناء فيطلع الله تعالى من اختصه من عباده على ذلك انتهى.

وقال بعضهم ليس في الآية شاهد على امتناع إعلام الله تعالى أحد من عبيده بشيء من هذه الخمس إنما فيها أنه تعالى عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام ويعلم سائر ما يعلمه، إذ كل ما يعلمه خلقه هو من معلوماته وأما قوله تعالى ﴿وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [لقمان: ٣٤] أى أن ذلك بذاتها وأما بإعلام من الله فلا بدع لقوله تعالى ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] وبالجملة فله تعالى في كل علم وعمل وغيرهما من سائر المخلوقات علم خاص لا سبيل لأحد من المخلوقين إلى الوصول إليه لأنه من صفات الألوهية فاعلم ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين انتهى منه بلفظه.

وأقول تحاشى الجمهور من الأولياء عن دعوى شيء من الخمس إنما هو أديا مع الله تعالى وعبودية له وإبقاء لسور الشريعة مخافة أن يدعى هذا المقام من ليس من أهله فينهدم ويحصل الضلال والعياذ بالله تعالى وتقدم قريبا عن "الجواهر والدرر" للعارف المذكور نقلاً عن شيخه [٢٣٦] سيدى على الخواص إن المنفى علمه عن الخلق من الساعة إنما هو ما كان من جهة عقلهم وفكرهم وإلا فلا بدع أن الله يطلع خواص أوليائه على أسرار المخزونة وإنما وقف العارفون عن بيانها للخلق أديا معه رحمته الله حين تركها على الخفاء راجعه. وقوله وقيل إن نبينا هذا القول الذى فرضه هو المرضى عند

المحققين من أهل الظاهر والعارفين من أهل الله تعالى وقد تقدم من نصوصهم ما فيه كفاية وقوله فإن صح ذلك إلى آخره يقال عليه قد صح ذلك والحمد لله ﷺ بالكشف والبرهان ووقع لورثته من بعده كما شهد به أكابر الأعيان وتقدم كلام الإبريز ولا عتر بعد عروس.

وقوله إن هذا العارف لم يدعى أنه يعلم في أرض تموت ابنته على التعيين لا يفيد أن الولي لا يعلم أصلاً في أي أرض تموت هو أو غيره وقوفاً في ذلك مع ظاهر الآية الشريفة وينظر مع ما أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة من قوله عليه الصلاة والسلام للأنصار يوم فتح مكة " الْمَحْيَا مَحْيَاكُمْ وَالْمَمَاتُ مَمَاتُكُمْ " (١) يعني حياتي وموتي لا يكونان إلا عندكم وفي بلدكم وقوله في الحديث المتواتر ما بين قري وفي رواية بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة فإنه إعلام منه عليه الصلاة والسلام بأنه يموت بالمدينة ويدفن في بيته منها ففيه تعيين للأرض التي يموت فيها والموضع الذي يدفن فيه مها.

وفي حديث أخرجه أبو نعيم في الدلائل وغيره عن معقل بن يسار مرفوعاً المدينة مهاجرى ومضحى من الأرض. وأخرج الزبير بن بكار في " أخبار [٢٣٧] المدينة عن الحسن مرفوعاً المدينة مهاجرى ومها وفاتي ومنها محسرى. وأخرج أيضاً من مرسل عطاء بن يسار مثله.

وفي الشفا للقاضي عياض فيما أخبر به عليه الصلاة والسلام ثم إعلامه بموته ودنو أجله وأن قبره بالمدينة وفي بيته انتهى.

وأخرج مسلم وأبوداود والبيهقي عن أنس أن النبي ﷺ قال ليلة بدر هذا مصرع فلان إن شاء الله تعالى غدا ووضع يده على الأرض وهذا مصرع فلان إن شاء الله تعالى غدا ووضع يده على الأرض وهذا مصرع فلان إن شاء الله تعالى غدا ووضع يده

على الأرض فوالذى بعته بالحق ما أخطئوا تلك الحدود جعلوا يصرعون عبيها تم
ألقوا في القلب الحديث^(١).

وأخرج الطبراني عن أنس قال أنشأ عمر بن الخطاب يحدثنا عن أهل بدر فقال إن
رسول الله ﷺ كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس من بدر ويقول هذا مصرع فلان
غدا إن شاء الله قال عمر فوالذى بعته بالحق ما أخطئوا الحدود التي حدها رسول الله
ﷺ^(٢).

وأخرج ابن السكن وابن منده كلاهما في الصحابة وابن عساكر في تاريخه من
طرق عن الأقرع بن شفى العكي قال دخل على النبي ﷺ في مرض فقلت لا أحسب
إلا أني ميت من مرضي قال كلا لتبين ولتهاجرن إلى أرض الشام وتموت وتدفن
بالربوة من أرض فلسطين فمات في خلافة عمر ودفن بالربوة.

وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير والطبراني عن مرة البهذي سمعت النبي ﷺ يقول
لرجل إنك تموت بالربوة فمات [٢٣٨] بالرملة^(٣).

وأخرج البيهقي عن عائشة قالت قال جبريل للنبي ﷺ في الحسين بن علي ستقتله
أمتك وإن شئت أخبرتكم بالأرض التي يقتل فيها فأشار بيده إلى الطف من العراق
فأخرج تربة حمراء فأراه إياها.

وأخرج أبو نعيم في دلائله عن أنس بن الحارث رفعه إن ابني هذا يعني الحسين
يقتل بأرض العراق فمن أدركه منكم فلينصره.

وأخرج أيضاً عن أصبغ ابن نباتة قال أتينا مع علي موضع قبر الحسين فقال ها هنا
مناخ ركائبهم وموضع رحالهم وها هنا مهراق دماهم فتية من آل محمد ﷺ يقتلون
بهذه العرصة تبكي عليهم السماء والأرض.

(١) أخرجه مسلم (٢٢٠٢/٤)، رقم (٢٨٧٣).

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٢١٩/٨).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (٣١٧/٢٠)، والطبري في تفسيره (٢٦/١٨).

وأخرج أبو نعيم وابن عساكر في تاريخه عن مالك قال قتل عثمان فأقام مطروحا على كساسة بنى فلان ثلاثا ثم دفن بحش كوكب قال مالك وكان عثمان قبل ذلك يمر بحش كوكب فيقول ليدفن هنا رجل صالح^(١). قلت وهو بستان اشتراه سيدنا عثمان وزاده بالبيع.

وأخرج ابن سعد عن مالك ابن أبي عامر قال كان الناس يتوقون أن يدفنوا موتاهم في حش كوكب فكان عثمان بن عفان يقول يوشك أن يهلك رجل صالح فيدفن هنا.

ونقل أهل السير عن سعيد بن المسيب قال بقى في البيت - يعني بيت عائشة - موضع قبر في السهوة الشرقية يدفن فيها عيسى ابن مريم عليه السلام ويكون قبره الرابع وفي العارضة إن عيسى عليه السلام ينكح امرأة من بنى غسان اسمها راضية ويدرس مع النبي ﷺ في البيت وهناك موضع قبر يقال إنما بقى له انتهى.

وينظر أيضاً مع القضايا المنقولة عن أهل الله في إخبارهم في الأرض التي يموتون فيها أو يموت فيها غيرهم [٢٣٩] من بعض الناس وقد تقدم قول صاحب روح البيان مرض أبو العزم الأصبهاني في شيراز فقال إن مت في شيراز فلا تدفوني إلا في مقابر اليهود فإن سألت الله أن أموت في طرسوس فبرأ ومضى إلى طرسوس فمات ودفن فيها وفي العهود الحمدية في عهد اكتاب وصية في المرض أن يقول فيها ما نصه وسمعت أخى أفضل الدين رحمه الله يقول أعرف موضع طينتي التي عجننت مع طينة أبي آدم عليه السلام ولم تزل روحي تشاهد ذلك المكان إلى وقتي هذا فقلت له سألتك بالله تعلمني بمحلها فقال عن يمين منزل الحاج بيدر وقريبا من مسجد الغمام فلما حضرته الوفاة سافر إلى هناك فدفن بها فكان الأمر كما قال وأخبرتني والدتي بعد موته أنه قال لها ليلة النصف من شعبان تلك السنة التي مات فيها إن ورقتي الليلة نزلت بموتي ودفني في بدر قالت فقلت إن ولدي ميت تلك السنة لأن ما عاهدت عليه قط

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه (٥٣٢/٣٩).

كذبا فسافر تلك السنة إلى مكة وهو مريض فصار الناس يقولون له حج مثلك لا يجب ولا يستحب بالإجماع فيقول ما أنا مسافر للحج وإنما أسافر لقبرى فمرض في الذهاب ومات قبل بدر بمحلة فحمل إلى بدر رضي الله عنه.

وفي الطبقات الشعرانية في ترجمة الشيخ إبراهيم الجعفي ما نصه أخير بموته قبل وفاته ونظر إلى موضع قبره وقال يا قبر جاءك دفين انتهى.

وفيها أيضاً في ترجمة جده الخامس الشيخ موسى المكنى بأبي عمران من أجل أصحاب الشيخ أبي مدين التلمساني أن الشيخ أبا مدين هذا لما أرسل عدة من [١٤٠] أصحابه إلى مصر أرسلهم من جملتهم قال وقال له إذا وصلت إلى مصر فاقصد ناحية حور بناحية صعيدها الأدنى فإن فيها قبرك فكان كذلك انتهى راجعه.

قلت ووقع لحالنا الولي المجذوب المساق لحضرة علام الغيوب ذي الكشف والكرامات والإخبار عن كثير من المغيبات أبي عبد الله سيدى محمد الزمرى ابن الولي الكامل جدى رأمى أبي إسحاق إبراهيم بن محمد الزمرى الكتاني الفاسي أنه لما قربت وفاته بنحو اليومين أتى إلى دار والده بمحمة العيون من فاس وكان ساكناً بغيرها وقال أردت أن أموت بدار والدى لا بغيرها ثم لما كان يوم وفاته أمر بتنظيف الدار وإخلائها من الأمتعة التي في حواشها وقال الناس يأتونكم الجنابة فاخلوا لهم الأماكن ثم أمر بتسخين الماء للغسل وقال لأخيه السيد عبد القادر الكتاني وكان عارفاً بتفصيل الموتى ومن أهل الفضل والصلاح والخير والبركة والفلاح وهو أكبر منه سناً إذا قضى الله بوفاتى فغسلنى في الحال من غير تغسيل ثم صار يسأل عن الماء هل سخن أم لا فلما قيل له أنه سخن قال انصبوا الرءاء الذى يسترى وقت الغسل فنصبوه فلما رأى أن الأمور قد تمت وتحيأت امتد وحضرته الوفاة ومات في الحال فغسله أخوه بذلك الماء ونودى في فاس بوفاته فحضر الناس جنازته ودفن من يومه بخارج باب الفتوح بمصلاها قريبا من ضريح القطب مولاي الطيب بن محمد الكتاني وكان قبل وفاته بنحو الشهر أتى دار والده المذكورة وبسط سجادة كانت هناك وامتد عليها [٢٤١] كحالة الأموات وقال يا مدة كهذه المدة قريبا من سيدى الطيب الكتاني فكان ذلك إخبارا

منه بوفاته ومحمل دفنه وله ﷺ كرامات وقد ذكرته في السلوة الذى وضعته في
أبناء عمنا الكتانين فلتراجع ترجمته فيهما.

وإنما هذا كله بإعلام الله قلنا هذا هو المقصود لأننا رجعنا إلى تأويل الآية
بأن معناها لا تدرى ذلك بذاتها ومن قبل نفسها وإنما تدرى بإعلام الله
تعالى.

وقوله إن غاية الولي أن يطلع الله على اليوم الذى تقوم فيه الساعة لا الوقت
الذى تقوم فيه من ذلك القرن فإنه سُدَّ عنه كذا في نسخ المطبعة إن لم يكن فيه تحريف
وفيه إلا اليوم وقع تعيينه من الشارع في قوله عليه الصلاة والسلام خير يوم طلعت فيه
الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة
إلا في يوم الجمعة أخرجه أحمد ومسلم والترمذى عن أبي هريرة^(١) وفي رواية أخرى عنه
خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط من الجنة وفيه تيب
عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهى مصيخة يوم الجمعة من حين
تصبح حتى تطلع الشمس شققا من الساعة إلا الجن والإنس الحديث أخرجه مالك في
الموطأ وهذا لفظه والشافعى في المسند وأحمد والثلاثة وابن حبان والحاكم وقال
الترمذى صحيح والحاكم على شرطهما وأقره الذهبي في " التلخيص " .

وفي قوله أيضاً إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه
النفخة وفيه [٢٤٢] الصعقة الحديث أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه
وابن حبان في صحيحه عن أوس ابن أبي أوس وهو حديث حسن كما نقله القرطبي
في " التذكرة " عن ابن العربي وقال المنذرى له علة دقيقة أشار إليها البخارى وغفل
عنها من صحيحه وتقدم عن تذكرة القرطبي أنها تكون أى تقوم في يوم جمعة في آخر
ساعة منها وهى الساعة التى ورد في الحديث أنه خلق فيها آدم عليه السلام.

(١) أخرجه مسلم (٥٨٥/٢)، رقم (٨٥٤) والترمذى (٣٥٩/٢)، رقم (٤٨٨) وأحمد (٤٠١/٢).

وفي حديث أحمد ومسلم عن أبي هريرة ويخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل^(١).

وذكر الشيخ عبد الرؤوف المناوي في التيسير والعزيزي والحفني والشيخ مرتضى في شرح الإحياء أما قيامها فيما بين الفجر وطلوع الشمس.

قلت وكأنهم أخذوه من حديث أبي هريرة الذي أخرجه مالك ومن ذكر معه وقد علمت أنه حديث صحيح إلا أنه يحتمل أن إصحاءها في الوقت المذكور ليس بقيام الساعة فيه بل لظهور علامات قيامها في ذلك اليوم فيه لها وإن خفيت على غيرها من الجن والإنس والله أعلم ولكن ذكر الولي العارف الأشهر والصادق المكاشف الأكبر ذو الكرامات الظاهرة والأنوار الساطعة الباهرة القطب الغوث أبو عمراو سيدي عبد السلام بن سليم الفينوري الطرابلسي الملقب بالأسم في بعض كتبه أما تقوم في اليوم الأول من القرن السادس عشر وذكر أنه تلقى ذلك عن الواسطة العظمى سيدنا محمد ﷺ فآله أعلم.

وقد ذكر سيدي عبد السلام هذا في بعض كلامه [٢٤٣] أن الله تعالى أطلعه على جميع الكائنات وكشف له عن ملكوت السماوات والأرض والجنة والنار وما فيهما ظاهرا وباطنا وأنزل المطر بدعائه وأحيا الموتى على يده وأجرى على يديه جميع ما أكرم به عباده الصالحين وأنه محل الآيات والبركات والتصرفات إلى غير ذلك راجع كتب مناقبه ترى فيها العجب العجاب.

وقوله إن الولي وإن أطلعه الله على ما في بطن الأم من ذكر أو أنثى إنما يكون ذلك بعد التصوير لا قبله وحال نزول النطفة إلى الرحم لا يدرى أحد من الخلق ما يكون منها ينذر مع ما يذكره كثير من الأولياء من أنهم يعرفون تلاميذهم من عالم الذر وهو يوم المقادير يوم ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾ [الأعراف: ١٧٢]

(١) أخرجه مسلم (٤/٢١٤٩، رقم ٢٧٨٩) وأحمد (٢/٣٢٧).

ويلاحظونهم وهم في ظهور الآباء وأرحام الأمهات وإنهم يعرفون من كان هناك مقبلاً عليهم أو مدبراً عنهم، وقد كان سهل بن عبد الله التستري أحد أفراد هذه الأمة وعبادها يقول شهدت الحضرة الأولية عند أخذ العهد وسمعت قوله تعالى ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ [الأعراف: ١٧٢] وقول السامعين بلى وعرفت من كان هناك عن يميني ومن كان عن شمالي وعرفت تلامذتي من ذلك اليوم ولم أزل ألاحظهم في صلب آدم حين ردوا إليه بعد أخذ العهد وفي أصلاب آبائهم حتى وصلوا إلى في هذا الزمان نقله سيدى عبد الوهاب الشعراني في كتاب "الجواهر والدرر" وقال في طبقاته في ترجمة سيدى إبراهيم الدسوقي كان سهل بن عبد الله التستري رحمه الله يقول أعرف تلامذتي من يوم ألتست برهكم وأعرف من كان في ذلك الموقف عن يميني ومن كان عن شمالي ولم أزل من ذلك اليوم أرى تلامذتي وهم في [٢٤٤] الأصلاب لم يحجوا عنى إلى وقتي هذا نقله ابن العربي رحمه الله في الفتوحات انتهى.

وقال في كتاب "اليواقيت" له ما نصه وكان على بن أبى طالب رحمه الله يقول بنى لأذكر العهد الذى عهد إلى ربى وأعرف من كان هناك عن يميني ومن كان عن شمالي ثم قال في اليواقيت وكذلك بلغنا نحو هذا القول عن سهل بن عبد الله التستري إنه كان يقول أعرف تلامذتي من يوم ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ ولم تنزل لطيفتى تربيتهم في الأصلاب حتى وصلوا إلى في هذا الزمان انتهى.

قلت ومما يصلح أن يكون شاهداً لهذا ودليلاً له حديث الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها - يعنى في عالم الأرواح - اتلف - يعنى في عالم الأشباح - وما تناكر منها - يعنى هناك - اختلف^(١) - يعنى هنا - أخرجه البخارى في صحيحه لكن تعليقاً ووصله في الأدب المفرد عنه وأخرجه أيضاً أحمد ومسلم وأبو داود عن أبى هريرة

(١) أخرجه البخارى (١٢١٣/٣)، رقم (٣١٥٨) ومسلم (٢٠٣١/٤)، رقم (٢٦٣٨) وأحمد (٢).

والطبراني في الكبير بسند رجاله رجال الصحيح عن ابن مسعود وزاد فيه تلتقى
فتشاءم كما تشاءم الخيل.

وفي الكبريت الأحمر في بيان علوم الشيخ الأكبر للعارف بالله الشعرائي أيضاً أنه
سمع شيخه سيدي علياً الخواص رحمه الله يقول لا يكمل الرجل عندنا حتى يعلم حركات
مريده في انتقاله في الأصلاب وهو نطفة من يوم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ وانتقاله في الجنة
أو النار انتهى.

وينظر أيضاً مع ما ذكره ابن عياد في مفاخره نقلاً عن ابن الصباغ في "درة
الأسرار" قال حدثني حفيد الشيخ أبي الحسن الشاذولي ابن بنته رقية رحمهما الله تعالى
قال لما تزايدت والدتي للشيخ رحمه الله دخل والدي رحمه الله تعالى وهو على الدمنهوري
على الشيخ رحمه الله ليهنته بها وكان شيخاً كبيراً [٢٤٥] قد بلغ سن اليأس فهنأه بها فقال
له إنما ستكون زوجتك فقال له وأنا في هذه السن فقال له الشيخ رحمه الله نعم تكون لك
زوجة صالحة يتزايد لك منها فلان وفلان وعد له أولادا وقال له إن الله قد أطلعنا
على ذلك كله فكان لأمر كما قال وصار زوجها وولدت منه ما أخبر به الشيخ رحمه الله
انتهى. وقد رأيت هذه الحكاية أيضاً في درة الأسرار بمعناها فلتراجع.

وقوله وكذلك للمقول في الاكتساب فلا تدرى نفس ماذا تكسب غداً فيه أن
جميع ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم مما سيكون بعده من الأهوال والفتن وأشرار الساعة وغير
ذلك هو من الاكتساب وهو من حيث الجملة وكذا من حيث التفصيل بالنسبة لبعض
القضايا منقول بطريق التواتر عنهم وقد ذكر العلماء والمحدثون وأرباب السير وغيرهم
أنه كثرت إخبارات النبي صلى الله عليه وسلم بالمغيبات الحاضرة والماضية والمستقبلية وكثر ورود ذلك
ونقله عنه حتى اشتهر أمره فيه واستفاض الخبر عنه بالإطلاع على الغيوب بين جميع
أصحابه وغيرهم من سائر الكبار والمنافقين حيث ثبت عندهم إن الغيوب لا تحجب
عنه في حالة من الحالات كيف ما كانت وحتى إن بعض المنافقين كان يقول لصاحبه
إذا أراد أن يتكلم معه بشيء اسكت فوالله لو لم يكن عنده من يخبره لأخبرته حجارة
البطحاء ولما فتح عليه الصلاة والسلام مكة وأمر بلالا أن يؤذن فوق الكعبة قال عتاب

ابن أسيد لقد أكرم الله أسيدا إذ لم ير هذا اليوم وقال الحارث بن هشام أما وجد محمد مؤذنا غير هذا الغراب الأسود وقال أبو سفيان [٢٤٦] ابن حرب لا أقول شيئا ولو تكلمت لأخبرته هذه الحصباء فخرج عليه الصلاة والسلام عليهم وقال قد علمت الذى قلتم وذكر مقاتلهم فقال الحارث وعتاب نشهد أنك رسول الله ما كان معنا أحد فنقول أخبرك ثم حسن إسلام الثلاثة بعد وكذلك ما أخبر به الأولياء مما يقع بعدهم كلهم من الاكتساب، وفي المقصد الأثنى للغزالي قال أعلم أنه لا يجوز أن يظهر في طور الولاية ما يقضى العقل باستحالاته نعم يجوز أن يظهر فيها ما يقصر العقل عنه بمعنى أنه لا يدرك بمجرد العقل مثاله إنه يجوز أن يكشف الولي بأن فلانا سيموت غدا ولا يدرك ببضاعة العقل بل يقصر العقل عنه ولا يجوز أن يكشف بأن الله غدا سيخلق مثل نفسه فإن ذلك يحيله العقل إلا أنه يقصر عنه انتهى منه بلفظه.

وفي الفتاوى الحديثة لابن حجر الهيتمي ما نصه وفي رسالة القشيري وعوارف السهروردي وغيرهما من كتب القوم وغيرهما ما لا يحصر من القضايا التي فيها إبحار الأولياء بالمغيبات كقول بعضهم أنا غدا أموت وقت الظهر وكان كذلك ولما دفن فتح عينيه فقال له دافنه أحياة بعد موت فقال أنا حي وكل محب لله حي انتهى المراد منه باللفظ.

وفي "المفاخر العلية" لابن عباد ما نصه وقد اشتهر عنه يعني عن الشيخ أبو الحسن الشاذولي رحمته الله أنه قال لولا لحام الشريعة على لساني لأخبرتكم بما يكون في غد وبعد غد إلى يوم القيامة انتهى.

وفي المنن الكبرى للشعراني ما نصه وروى الفارض أن يعقوب خدام سيدي أحمد بن الرفاعي نفعا الله ببركاته ورضي [٢٤٧] عنه قال سمعت سيدي أحمد بن الرفاعي يقول صحبت ثمانمائة ألف أمة مما يأكل ويشرب ويروث وينكح، لا يكمل الرجل عندنا حتى يصحب هذا العدد ويعرف كلامهم وصفاتهم وأسماءهم وأرزاقهم وآجالهم قال يعقوب الخادم فقلت له يا سيدي إن المفسرين ذكروا أن عدد الأمم ثمانون ألف أمة فقط فقال ذلك مبلغهم من العلم فقلت له هذا عجب فقال وأزيدك أنه لا تستقر

نظمة في فرج أنثى إلا بنظر ذلك الرجل إليها ويعلم بها قال يعقوب الخادم فقت له يا سيدى هذه صفات الرب جل وعلا فقال يا يعقوب استغفر الله تعالى فإن الله إذا أحب عبدا صرفه في جميع مملكته وأطلعته على ما شاء من علوم الغيب فقال يعقوب تفضلوا على بدليل على ذلك فقال سيدى أحمد الدليل على ذلك قول الله عز وجل في الحديث القدسي ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به إلى آخره وإذا كان الحق مع عبده كما يريد صار كأنه صفة من صفاته انتهى منها بلفظها.

وفى "الإبريز" في الباب السابع نقلاً عن الشيخ رحمه الله إن الجنين إذا سقط من بطن أمه يراه العارف الكامل في تلك الحالة على الحال التى يبلغ إليها عمره وينتهى إليها أجله ويرى فيه جميع ما يدركه من خير أو شر حتى إن من شاهده مشاهدة العارف ونسخ الجميع ما شاهده وطرح النسخة عنده وجعل يقابلها مع ما يظهر في الذات ويشاهد فيها كل ساعة ولحظة وجدهما [٢٤٨] لا يختلفان أبداً في شيء من الأشياء والله أعلم انتهى منه بلفظه.

ولا شك أنه وما قبله من باب الاكتساب لما فيهما من الاطلاع على الغيوب المستقبلية ومعرفة ما يجرى على المخلوق من رزق وأجل وغيرها وقد أجاب في إرشاد السارى عن هذا في تفسير سورة لقمان نقلاً عن شارح المشكاة ونصه قال في شرح "المشكاة" "فإن قيل أليس إخباره ﷺ عن أمارات الساعة من قبيل قوله ﴿وَمَا تُدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ [لقمان: ٣٤] وأجاب بأنه إذا أظهر بعض المرتضين من عباده بعض ما كشف له من الغيوب لمصلحة ما، لا يكون إخباراً بالغيب بل يكون تبليفاً له قال الله ﴿فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦، ٢٧] انتهى منه بلفظه.

ومراد أنه لا يكون من الإخبار بالغيب إلا إذا كان عن نفس المخبر وذاته وأما حيث لم يكن عن نفسه وكان عن الله تعالى فليس هو من باب الإخبار به وإنما هو من باب التبليغ عن الله والمنفى عن غيره تعالى في الآية هو الأول دون الثانى فيؤول المعنى

فيها إلى أنها أعنى النفس لا تدرك ذلك من نفسها وذاتها فلا ينافى أنها قد تدريه من قبل خالقها ومنشئها بدليل ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٧] وهذا هو معنى ما نقله الشعرائي أخيراً عن بعضهم من أن آية ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] إنما تدل على أنه تعالى هو الذى يعلم علم هذه الخمس لكونه الخالق لها ولا تدل على امتناع إعلامه تعالى أحداً من عبيده بشيء منها وأما ما ذكره أخيراً من أنه تعالى هو الذى يعلمها علماً تفصيلياً إلى آخره فجواب آخر عن الآية وهو طريقة لبعضهم والله أعلم.

[٢٤٩] التنبيه الثانى: لا يلزم من القول بإطلاع الله تعالى نبيه ﷺ على كل شيء حتى الخمس والروح وما هو فى معناهما أن يكون علمه محيطاً بكل شيء كإحاطة علم الله تعالى كما فهمه بعضهم لا سيما ومن أصحاب هذا القول من قيد بقوله مما يليق بعلمه بالحوادث أو مما يمكن علم البشر به بل كلام من قيد صريح فى عدم الإحاطة وكلام من أطلق محتمل لأن يريد به التقييد ولم يصرح بالتقييد إتكالاً على ظهوره وشهرته لأهل العلم أخذاً له من الدلائل العقلية والنقلية ومحتمل لأن يريد به مطلق الإحاطة من غير أن تكون كإحاطته تعالى وهذان احتمالان قريبان ولأن يريد به الإحاطة فى الحوادث فقط دون الذات العلية وأوصافها وأسمائها كما هو مذهب الكثير من أهل الله وهو احتمال قريب أيضاً ممن له تعلق بمذاهب العارفين وإطلاع على أقوالهم ومعرفة بمشاربهم ولأن يريد به الإحاطة المطلقة كإحاطة علم الله تعالى كما فهمه جماعة من المتأخرين من كلام هذا القائل أخذاً بظاهر كلامه وهو بعيد جداً مما كان مترسماً بمراسم الأدلة الشرعية إلا أن يقع فى كلامه ما يصرح به أو يدل له ومن ثم قال بعضهم نعتقد ما فى الأحاديث الصحيحة من أن الله تعالى أعلمه بما كان ويكون بعلم الأولين والآخرين وبما فى السماوات والأراضين وبالجنة والنار وما فيهما وأراه كل شيء وعلمه كل شيء والإحاطة المطلقة الشاملة لكل شيء والعامّة فى كل شيء من كل جنس وكل نوع وغيرهما نمسك عنها بل لا نقول [٢٥٠] بها لأن هذه الأحاديث ليست صريحة فى العموم الكلى الشامل لجميع الأجناس والأنواع العلوية

والسلفية ولسائر التفاصيل الخفية والجلية وغير ذلك بل هي محتمة له وقانة للتأويل وورد في آيات وأحاديث أخر ما يفيد أن الإحاطة الكاملة إنما هي لله تعالى وحده وشهد العقل والنقل بأنه ليس كمثله تعالى شيء ذاتا وصفات وأفعالا وحيث أنه فيتعين أن نقول إما بعدمها بالكلية وإما بأنها إحاطة مجازية ولا حقيقية فليست كإحاطته تعالى وإما بأنها مختصة بالكوائن أعني بما هذا العالم الحادث المتجدد من نوره عليه الصلاة والسلام دون غيره من الذات العلية وما هو مختص به والله أعلم انتهى.

التنبيه الثالث: ذكر الشيخ الأكبر في فصوصه في آخر فص الحكمة العقوبية ما معناه إن إدراك أعيان الممكنات في حال ثبوتها على ما هي عليه إذا كان لبعض الأفراد الكمل من الأنبياء والأولياء إنما يكون في أوقات دون أوقات ولا يكون ملازما لصاحبه في كل وقت لأنه قد يحصل له الحجاب أي عدم الالتفات في وقت ما عن بعض الأعيان لأمر يقتضيه وأنه إذا كان هذا الإدراك لأحد من الكمل لا يكون عاما في جميع أعيان الممكنات دفعة واحدة وإنما يكون في شيء خاص منها أراد الله إطلاع هذا الكامل عليه لتوجه همه إليه أو لا لتوجهها بل لحكمة أخرى ونص كلامه: ولا يعرف أحد حكم الإرادة الإلهية إلا بعد وقوع المراد إلا من كشف الله عن بصيرته فأدرك أعيان الممكنات في حال ثبوتها على ما هي عليه فيحكم [٢٥١] عند ذلك بما يراه وهذا قد يكون لأحد الناس أي أفراد منهم في أوقات مخصوصة لا يكون مستصحبا قال أي الله خطابا لنبينا قل ﴿ وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ [الأحقاف: ٩] فصرح بالحجاب وليس المقصود إلا أن يطلع في أمر خاص لا غيره انتهى منها.

وكتب شارحه النابلسي على قوله فصرح بالحجاب ما نصه عن الكشف المذكور في بعض الأعيان مع أنه عليه السلام قال إن الله قد رفع لي الدنيا فأنا أنظر إليها وإلى ما هو كائن فيها إلى يوم القيامة كأنما أنظر إلى كفى هذه أخرجه الطبراني.

وفي حديث أبي داود قام فينا رسول الله ﷺ مقاما فما ترك شيئا يكون إلى قيام الساعة إلا حدثنا به وفي الحديث الصحيح فعلمت علم الأولين والآخرين وإنما كان

هذا من النبي ﷺ في بعض الأحيان انتهى: أى مع علم العموم في جميع الممكنات على ما أفاده كلام الشيخ هذا لأن الكلام في علم الذات البشرية وهو تدريجي ترتبي لا يحصل إلا بالتوجه إلى الشيء فإذا توجهت إلى شيء علمته وإذا لم توجه إليه فإنها قد تغفل عنه ويقع لها فيه سهو أو نسيان فليس كعلم الروح الذي يحصل دفعة واحدة ولا يقع فيه غفلة ولا سهو ولا نسيان فافهم.

وكتب الشيخ نور الدين عبد الرحمن بن نظام الدين أحمد الدشقي ثم الجامي على قولها وليس المقصود إلى آخره ما نصه ممزوجا بالأصل وليس المقصود من الكشف الواقع لبعض الناس في بعض الآيات إلا أن يطلع العبد المكاشف أى يحصل له الاطلاع في أمر خاص شاء الله إطلاعه عليه لا غير كما قال تعالى ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] [٢٥٢] قال فإن قلت قوله ﷺ فعلمت علم الأولين والآخرين يدل على عموم إطلاعه وإمكانه في بعض الأوقات قلت لا نسلم ذلك فإنه ما يعلمه الأولون والآخرون أمر خاص بالنسبة إلى معلومات الحق سبحانه ولو سلم عمومها فالمثبت في الحديث علمه الكلي الإجمالي في مقام الروح والمنفى ها هنا علمه التفصيلي في مقام القلب والله سبحانه وتعالى أعلم انتهى منه.

وهذا آخر ما يسره الله الآن من الكلام على هذا القسم الثاني.

القسم الثالث: في قوله تعالى ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾

وأما القسم الثالث: فاعلم أنه قد قيل في قوله تعالى ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾ [النساء: ١١٤] أنه يعنى من أخبار الأولين والآخرين وعلومهم وخبائهم وأسرارهم وما يجرى عليهم أى يحدث فيهم إلى يوم القيامة وبعده وقيل في قوله تعالى ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ [الرحمن: ٣، ٤] إن الإنسان هنا سيدنا محمد ﷺ ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ يعنى بيان ما يكون وما كان لأنه ﷺ نبأ عن خير الأولين والآخرين وعرف يوم الدين نقله الخازن وغيره وذكر بعض أرباب الإشارات في قوله تعالى ﴿مَا فَرَّقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨] إن الكتاب [٢٥٣] هو الإنسان

الكامل جعله الله تعالى كتاباً جامعاً ونوراً ساطعاً بين يدي الأتساء الإخية والكونية لأنه الكلمة النافعة والحضرة الجامعة وذكر أيضاً في قوله تعالى ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْتَمَتَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾ [يس: ١٢] أن الإمام المبين هو الإنسان الكامل إذا كانت الحقائق كلها إلهيها وكونيها محصاة فيه وبعبارة الإمام المبين هو رسول الله ﷺ لأنه الإمام الذي يقتدى به وبأقواله وأفعاله والمبين الظاهر لنا في الخس فكل شيء أحصى في وجوده وقد أشار لهذا الشيخ الأكبر في صلاته المشهورة بقوله محصى عوالم الحضارات الخمس في وجوده ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْتَمَتَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾ [يس: ١٢] والأحاديث والأخبار في هذا القسم كثيرة، فلنذكر منها هنا ما تيسر جمعه وإبراده فنقول:

- رُؤْيَاهُ ﷺ لِلْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَمَا فِيهِمَا -

أخرج أحمد في مسنده عن أبي قيس عبد الرحمن بن ثابت مولى عمرو بن العاص ثم بسند آخر عن عبد الرحمن بن جبير كلاهما قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً كالمودع فقال أنا محمد النبي الأمي أنا محمد النبي الأمي أنا محمد النبي الأمي قاله ثلاث مرات ولا نبي بعدى أتيت فواتح الكلم وخواتمه وجوامعه وعلمت كم خزنة النار وحملة العرش وتجاوز بي وعوفيت وعنيت أمتي فاسمعوا وأطيعوا ما دمت فيكم فإذا ذهب بي فعليكم بكتاب الله أحلوا حلاله وحرموا حرامه^(١) قال في " مناهل الصفا " سنده حسن.

وأخرج أحمد في الصلاة في باب ما يقول بعد التكبير وفي الشرب والنسائي وابن ماجه في الصلاة [٢٥٤] من حديث أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها في صلاة الكسوف وفيه ثم انصرف تعني النبي ﷺ من صلاة الكسوف فقال لقد دنت مني الجنة حتى لو اجترأت عليها لجننتكم بقطاف من قطافها ودنت مني النار حتى قلت أي

رب أو أنا معهم فإذا امرأة تخذشها هرة فقلت ما شأن هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعاً لا هي أطعمتها ولا هي أرسلتها تأكل من خشاش الأرض.

وأخرج مالك في الموطأ وأحمد والشيخان: البخاري في العلم والطهارة والكسوف والاعتصام والاجتهاد والسهو ومسلم في الصلاة وغيرهم من حديثها أيضاً في صلاة الكسوف واللفظ لمسلم قالت فانصرف رسول الله ﷺ وقد تجلت الشمس فخطب رسول الله ﷺ الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد ما من شيء لم أكن رأيته إلا قد رأيته في مقامي هذا حتى الجنة والنار. الحديث^(١).

لفظ مالك في الموطأ والبخاري في باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف وفي باب من لم يتوضأ إلا من الغشي المتقل من كتاب الطهارة فلما انصرف رسول الله ﷺ حمد الله وأثنى عليه ثم قال ما من شيء كنت لم أراه إلا قد رأيته في مقامي هذا حتى الجنة والنار الحديث^(٢).

وفي أخرى للبخاري في العلم في باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس فحمد الله النبي ﷺ وأثنى عليه ثم قال ما من شيء لم أكن أريته إلا رأيته في مقامي هذا حتى الجنة والنار^(٣).

وفي أخرى لأحمد عنها أيها الناس إنه لم يبق شيء لم أكن رأيته إلا وقد رأيته في مقامي هذا.

[٢٥٥] وفي هذه الرواية أنه قال: أيها الناس إنكم لن تسألوني عن شيء حتى. فقام رجل فقال: من أبي؟ قال: أبوك فلان. الذي كان ينسب إليه. وفي أخرى له: لقد أدنيت مني الجنة حتى لو اجترأت عليها لأتينكم بقطف من قطافها، ولقد أدنيت مني النار حتى قلت يا رب وأنا معهم. الحديث.

(١) أخرجه مسلم (٦١٨/٢)، رقم (٩٠٥).

(٢) أخرجه البخاري (٣٥٨/١)، رقم (١٠٠٥) ومالك (١٨٨/١)، رقم (٤٤٧).

(٣) أخرجه البخاري (٤٤/١)، رقم (٨٤).

وأخرج الشيخان والنسائي من حديث عائشة في صلاته أيضاً: لقد رأيت في مقامي هذا كل شيء وعدته - وفي رواية ابن وهب عن يونس عن مسلم والنسائي: وعدم - حتى لقد رأيتني أريد أن آخذ قطفاً - أي عنقوداً - من آجرة حين رأيتهم جعلت أتقدم، ولقد رأيت جهنم يحطم - أي يكسر ويذاحم - بعضها بعضاً حين رأيتهم تأخرت، ورأيت فيها عمرو بن لحي، وهو الذي سب السوائب.

وأخرج مالك في الموطأ وأحمد والشيخان والنسائي وابن حبان في صحيحه وابن جرير من حديث ابن عباس في صلاته أيضاً قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئاً في مقامك هذا ثم رأيناك كففت وفي رواية تكعكعت فقال إني رأيت وفي لفظ للبخاري أريت الجنة فتناولت منها عنقوداً ولو أخذته وفي رواية ولو أصبته لأكلت منه ما بقيت الدنيا ورأيت وفي رواية وأريت النار فلم أر منظراً قط وفي رواية فلم أر منظراً كالיום قط أقطع ورأيت أكثر أهلها النساء الحديث^(١).

وأخرج مسلم واللفظ له وابن جرير الطبري من حديث جابر بن عبد الله قال كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ في يوم شديد الحر الحديث. وفيه أنه عليه السلام قال أنه عرض على كل شيء تولجونه وفي رواية [٢٥٦] ابن جرير توعدونه فعرضت على الجنة حتى لو تناولت منها قطفاً أخذته أو قال تناولت منه قطفاً فكثرت يدي عنه وعرضت على النار فرأيت فيها امرأة من بني إسرائيل تعذب في هرة لها ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض ورأيت أبا ثمامة عمرو بن مالك يجرؤ قصبه في النار الحديث.

وأخرج أحمد ومسلم واللفظ له من حديثه أيضاً قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم ابن رسول الله ﷺ الحديث وفيه أنه عليه السلام قال ما من شيء توعدونه إلا قد رأيت في صلاتي هذه رقد جيء بالنار وذلكم حين رأيتهم

(١) أخرجه البخاري (٣٥٧/١)، رقم (١٠٠٣) ومسلم (٦٢٧/٢)، رقم (٩٠٧) ومالك (١٨٦/١)،

رقم (٤٤٤) وأحمد (٢٩٨/١) والنسائي (٥٧٨/١) وابن حبان (٩٦/٧).

تأخرت مخافة أن يصيبني من لفحها وحتى رأيت فيها صاحب المحجن يجر قصبه في النار كان يسرق الحاج بمحجنه فإن فطن له قال إنما تعلق بمحجني وإن غفل عنه ذهب به وسقى رأيت فيها صاحبة الهرة التي ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض حتى ماتت جوعاً ثم جيء بالجثة وذلكم حين رأيتموني تقدمت حتى قمت في مقامى ولقد مددت يدي وأنا أريد أن أتناول من ثمرها لتنظروا إليه ثم بدا لي أن لا أفعل فما من شيء توعدونه إلا قد رأيته في صلاتي هذه.

وابن خزيمة من حديث ثمرة بن جندب لقد رأيت منذ قمت أصلى ما أنتم لاقون في دنياكم وآخرتكم.

ولأحمد من حديثه أيضاً إني والله لقد رأيت منذ قمت أصلى لكم ما أنتم لاقون من أمر دنياكم وآخرتكم.

ولفظ البيهقي في سننه الكبرى من حديثه والله لقد رأيت منذ قمت [٢٥٧] أصلى ما أنتم لاقون في دنياكم وآخرتكم الحديث.

وأورده السيوطي في جامعه الكبير في يا أيها الناس وقال فيه فقد أريت في مقامى وأنا أصلى ما أنتم لاقون في دنياكم وآخرتكم ثم عزاه لتخريج أحمد وأبي يعلى وابن خزيمة والطحاوي وابن حبان وابن جرير والطبراني في الكبير والحاكم في المستدرک والبيهقي في السنن والضياء المقدسي عن ثمرة ولفظ رواية الطبراني في الكبير عنه ما رأيت من شيء في الدنيا له لون ولا ينتم به في الجنة ولا في النار إلا وقد صور لي من قبل^(١) هذا الجدار منذ صليت لكم صلاتي هذه فنظرت إليه مصورا في جدار المسجد.

وأخرج أحمد والنسائي وابن جرير من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ الحديث وفيه والذي نفس محمد بيده لقد أدنيت الجنة مني حتى لو بسطت يدي لتعاطيت من قطفها ولقد أدنيت النار مني حتى لقد جعلت أتقيها خشية أن تغشاكم الحديث.

(١) في نسخة في قلب.

ولفظ أحمد أيها الناس إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله عز وجل فإذا كسف أحدهما فافزعوا إلى المساجد فوالذي نفسى بيده لقد عرضت على الجنة حتى لو أشاء لتعاطيت بعض أغصانها وعرضت على النار حتى إنى لأطفئها خشية أن تخشاكم الحديث.

وفي لفظ آخر له وللنسائي قال فلما صلى قال عرضت على الجنة حتى لو مددت يدي تناولت من قطوفها وعرضت على النار فجعلت أنفخ خشية أن يفشاكم حرها ورأيت فيها سارق بدنق رسول الله ﷺ [٢٥٨] ورأيت فيها أنحا بنى دعدع سارق الحجيح فإذا فطن له قالوا هذا عمل المحجم ورأيت فيها امرأة طويلة سوداء تعذب في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تسقها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض حتى ماتت الحديث.

وفي حديث أحمد عن المغيرة بن شعبة « إِنَّ النَّارَ أُذُنِيَتْ مِنِّي حَتَّى تَفْخَتْ حَرَّهَا عَرَّ وَجْهِي فَرَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَ الْمِخْجَنِ وَالَّذِي بَحَرَ الْبَحِيرَةَ وَصَاحِبَةَ حِمِيرٍ صَاحِبَةَ الْهَرَّةِ »^(١).

ففى هذه الأحاديث رؤيته للجنة والنار وما فيهما وعرضهما عليه كما تعرض الأشياء والرعية على الملوك لمعرفة ما تفقد أحوالها ورؤيته لكل شيء لم يكن رآه قبل ولكل شيء وعد به هو أو وعدت به أمته ولكل شيء تلاقيه أمته فى دنياها وآخرها ولكل شيء رآوه فى الدنيا وأنبتوا به فى الجنة والنار وفى الحديث الأول أنه علم كم حزنة النار وحملة العرش وأنه أوتى فواتح الكلم وخواتمه أى أوائله وأواخره وجوامعه أى أسرارها التى جمعت فيه والكلم يحتمل أن يراد به خصوص الكلام العربى وأن يراد به كل كلام من جميع اللغات التى لبنى آدم أو التى لسائر الخلائق من جن وإنس ومملك وحيوان وغيرها وهو أظهر لمعرفة بلسان الكل وبعثته له على القول المرتضى والله أعلم.

وقد ذكر المحققون من العلماء أن رؤيته عليه الصلاة والسلام للحجة والنار في صلاة الكسوف هي رؤية عين بأن رفعت الحجب بينه وبينها حتى رآهما رؤية حقيقية وطويت المسافات بينه وبينهما حتى أمكنه أن يتقدم إلى الجنة وأن يتأخر عن النار ولا مانع [٢٥٩] من هذا وهو الأقرب والأشبه بظاهر الحديث ويؤيده ما ذكره ويأتي في هذا الكتاب إن شاء الله تعالى من أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إذا قالوا رأينا الجنة أو النار أو غير ذلك فالمرئى لهم هو الحقيقة دون المثال بخلاف الولي ويؤيده أيضاً ما وقع في بعض الروايات المذكورة من أنه تناول من الجنة عنقوداً وفي الرواية الأخرى أنه أراد أن يأخذ منها قطفاً وهو اسم لكل ما يقطف وما وقع في بعضها أيضاً من أنهما دنا أو أدنيتا منه وأنه جعل ينفع خشية أن يغشاهم حر النار ومنهم من حمل الرؤية فيهما على رؤية المثال وأنهما مثلتا له وصورتا في قبلة المسجد كما تطع الصورة في المرأة فرأى جميع ما فيهما واستدل له بحديث أنس الآتي وهو في الصحيح لقد رأيت الآن منذ صليت لكم الجنة والنار مثلتين في قبلة هذا الحدار وفي رواية والذي نفسى بيده لقد عرضت على الجنة والنار أنفاً في عرض هذا الحائط وأنا أصلى فلم أر كاليوم في الخير والشر وفيه أن هذه قصة أخرى وقعت له في صلاة الظهر ولا مانع أن يرى الجنة والنار مرتين بل مرارا عديدة على صور مختلفة.

ومنهم من حملها على العلم وأن الله عز وجل زاده الآن من العلم بحالهما تفصيلاً لم يكن له قبل ليزداد بذلك خوفه ورجاؤه وعلمه وهو أضعف مما قبله بل في غاية البعد وفي شرح ابن أبي جمرة لمختصره لصحيح البخاري في الكلام على حديث أسماء السابق في الوجه الثالث ما نصه قوله عليه الصلاة والسلام ما من شيء [٢٦٠] لم أكن أريته إلا رأيته في مقامى هذا فيه دليل على أنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يرى من الغيب جميعه في الزمن المتقدم قبل هذا الموطن إلا البعض وأنه في هذا الموطن تكملت له الرؤية لتلك الأشياء كلها ثم تردد في أنه أخير بجميع الغيوب أو بما يحتاج به الإخبار إلى أمته وما يخصه عليه السلام في ذاته المكرمة أو مما أكرمه الله للاطلاع عليه واستظهر الثاني منهما ثم قال في الوجه الخامس فيه دليل على عظيم قدرة الله تعالى إذ

أنه عليه الصلاة والسلام رأى في هذه الدار في هذا الزمن اليسير ما لم يره ليلة المعراج في العالم العلوى ومشاهدة الملكوت وفيه دليل على أن القدرة لا تتوقف في شيء ممكن لأنه عليه الصلاة والسلام رأى في هذا الزمن اليسير أمورا عظام ثم عقدها جميعا مع إبقاء أوصاف البشرية عليه ثم قال والوجه السادس قوله عليه الصلاة والسلام حتى الجنة والنار هذا اللفظ محتمل لوجهين:

الأول: أن يكون عليه الصلاة والسلام أراد أن يخبرهم بأنه عاين كل ما يقون بعد خروجهم من هذه الدار حتى يستقروا في الجنة أو النار.

الثاني: أن يكون عليه الصلاة والسلام أراد أن يخبرهم بعظيم ما رأى من أمور الغيب بذكر الجنة والنار تنبيها على ذلك لأن الجنة قد روي أن سقفها عرش الرحمن والنار في أسفل سافلين تحت البحر الأعظم أى الذى عليه قرار الأرضين فإذا رأى هذين الطرفين فمن باب أولى أن يرى ما بينهما انتهى منه بلفظه.

وقال الكرمانى [٢٦١] في قوله ما من شيء لم أكن أريته إلا رأيت ما نصه فإن قلت هل فيه دلالة على أنه ﷺ رأى في هذا المقام ذات الله تعالى قلت نعم إذ الشيء يتناوله، والعقل لا يمنعه والعرف لا يقتضى إخراجه انتهى.

وعبارته في "إرشاد السارى" في كتاب العلم ما من شيء لم أكن أريته بضم الهمزة أى مما تصح رؤيته عقلا كرؤية البارئ تعالى ويليق عرفا مما يتعلق بأمر الدين وغيره إلا رأيت رؤية عين حقيقة حال كوني في مقامى انتهى.

وقال الشيخ أكمل الدين في شرح المشارق قوله في مقامى يجوز أن يكون المراد به المقام الحسى وهو المنير ويجوز أن يكون المراد به المقام المعنوى وهو مقام المكاشفة والتجلى بالحضارات الخمسة التى هى عبارة عن حضرة الملك والملكوت والأرواح والغيب الإضافى والغيب الحقيقى فإنه البرزخ الذى له التوجه إلى الكل كنقطة الدائرة بالنسبة إلى الدائرة صلوات الله عليه وسلامه ونفحنا من نفحات قدسه بمتابعتة انتهى.

- تكرار رؤيته ﷺ للجنة والنار يقظة ومناماً -

وقد تكررت رؤيته عليه السلام للجنة والنار يقظة ومناماً ودخوله لهما وإخباره عما فيهما كثيراً وكثرت الأحاديث الواردة في ذلك.

أخرج أحمد والبخاري في عدة مواضع منها في النكاح والترمذي عن عمران بن حصين وأحمد عن عبد الله بن عمرو، وأحمد ومسلم والترمذي عن أنس، وأبو داود الطيالسي وهناد ومسلم والنسائي عن ابن عباس وابن منده وأبو نعيم عن عبد الرحمن ابن حارثة ابن الأضبط السلمي عن جده رفعوه: « أَطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ - يعني ليلة الإسراء أو في النوم أو بالوحى أو بالكشف بعين الرأس أو بعين القلب لا في صلاة [٢٦٢] الكسوف ولا كما قيل - فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ، وَأَطْلَعْتُ فِي النَّارِ، فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النَّسَاءَ »^(١) وفي رواية لعبد الله بن الإمام أحمد في زيادات المسند عن ابن عمرو بن العاص فرأيت أكثر أهلها الأغنياء والنساء.

ورواه أحمد عن أبي هريرة بلفظ « أَطْلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النَّسَاءَ وَأَطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ »^(٢).

وأخرج البخاري ومسلم والنسائي عن أسامة بن زيد مرفوعاً: « قُمْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا عَامَّةٌ مَن دَخَلَهَا الْمَسَاكِينُ وَإِذَا أَصْحَابُ الْجَنَّةِ مَحْبُوسُونَ إِلَّا أَصْحَابَ النَّارِ فَقَدْ أُمِرَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ وَقُمْتُ عَلَى بَابِ النَّارِ فَإِذَا عَامَّةٌ مَن دَخَلَهَا النَّسَاءُ »^(٣).

(١) أخرجه البخاري (١٩٩٥/٥)، رقم (٤٩٠٢) وأحمد (٧١٦/٤) والترمذي (٧١٦/٤) عن عمران بن حصين، وأحمد (١٧٣/٢) عن عبد الله بن عمرو، وأخرجه مسلم (٢٠٩٦/٤)، رقم (٢٧٣٧) وأحمد (٢٣٤/١) والنسائي في الكبرى (٣٩٩/٥) والطيالسي (١١٢/١) عن عبد الله بن عباس.

(٢) أخرجه أحمد (٢٩٧/٢).

(٣) أخرجه البخاري (٢٣٩٧/٥)، رقم (٦١٨١) ومسلم (٢٠٩٦/٤)، رقم (٢٧٣٦).

وأخرج أحمد والشيخان عن أبي هريرة مرفوعاً رأيت عمرو بن عامر الخزازي يمر قصبه يعني أعماءه في النار وكان أول من سيب السوائب زاد في رواية وبحر البحيرة.

وأخرج أحمد والبخاري في عدة مواضع ومسلم وابن ماجه عن أبي هريرة وابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر مرفوعاً «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي فِي الْحَنَّةِ، فَإِذَا امْرَأَةٌ تَتَوَضَّأُ إِلَى جَانِبِ قَصْرِ، فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ فَقَالُوا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَذَكَرْتُ غَيْرَتَهُ، فَوَلَّيْتُ مُذْبِراً». فَبَكَى عُمَرُ وَقَالَ أَعَلَيْكَ أَغَارٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ^(١).

وأخرج ابن عساكر عن أنس مرفوعاً: أَدْخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَفَعَ لِي قَصْرٌ فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا قَالُوا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَمَا مَعْنَى أَنْ أَدْخَلَهُ إِلَّا غَيْرُكَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بَنِي عِيَّاشٍ رَوَاهُ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ فَقُلْتُ لِحَمِيدٍ فِي النَّوْمِ أَوْ فِي الْيَقَظَةِ قَالَ لَا بَلْ فِي الْيَقَظَةِ^(٢).

وأخرج البخاري من حديث جابر مرفوعاً: «رَأَيْتُنِي دَخَلْتُ الْحَنَّةَ، فَإِذَا أَنَا بِالرُّمَيْصَاءِ امْرَأَةٍ أَبِي طَلْحَةَ وَسَمِعْتُ خَشْفَةً، فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ هَذَا بِلَالٌ [٢٦٣] وَرَأَيْتُ قَصْرًا بِفَنَائِهِ جَارِيَةً، فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا فَقَالَ لِعُمَرَ الْحَدِيثُ^(٣).

وأخرج أحمد والترمذي وابن خزيمة في صحيحه من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه وهو بريدة بن الحصيب قال أصبح رسول الله ﷺ يوماً فدعا بلالاً فقال «يَا بِلَالُ بِمَ سَبَقْتَنِي إِلَى الْحَنَّةِ إِنِّي دَخَلْتُ الْحَنَّةَ الْبَارِحَةَ فَسَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أُنَامِي الْحَدِيثُ^(٤).

(١) أخرجه البخاري (١١٣٥/٣)، رقم (٣٠٧٠) ومسلم (١٨٦٣/٤)، رقم (٢٣٩٥) وأحمد (٢/

٣٣٩) وابن ماجه (٤٠/١)، رقم (١٠٧).

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه (١٤٧/٤٤).

(٣) أخرجه البخاري (١٣٤٦/٣)، رقم (٣٤٧٦).

(٤) أخرجه الترمذي (٦٢٠/٥) وأحمد (٣٥٥/٥) وابن خزيمة (٢١٣/٢).

وأخرج أحمد والشيخان من حديث أبي هريرة قال قال نبي الله ﷺ لبلال عند صلاة الفجر « حَدَّثَنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتُهُ عِنْدَكَ فِي الْإِسْلَامِ مَنَفَعَةٌ فَإِنِّي سَمِعْتُ اللَّيْلَةَ خَشَفَ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ » الحديث^(١).

ولفظ البخاري عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قَالَ لِبَلَالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ « يَا بَلَالُ حَدَّثَنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ، فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفًّا نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ » الحديث^(٢).

وأخرج الترمذي والحاكم وصححه وتعب عن أبي هريرة أيضاً مرفوعاً « رَأَيْتُ جَعْفَرًا يَطِيرُ فِي الْجَنَّةِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ » - بمناحين^(٣).

وأخرج الطبراني في الكبير عن جابر مرفوعاً رأيت خديجة على مهر من أثمار الجنة في بيت من قصب لا لغو فيه ولا نصب^(٤)، وإسناده صحيح واقتصار من اقتصر على حسنه تقصير.

وأخرج النسائي والحاكم في المستدرک عن أنس مرفوعاً دخلت الجنة فسمعت فيها قراءة فقلت من هذا فقالوا حارثة بن النعمان كذا لكم البر كذا لكم البر^(٥) - أي له قال هذه الدرجة بسبب بره لأمه وإسناده صحيح كما في الإصابة.

(١) أخرجه مسلم (٤/١٩١٠، رقم ٢٤٥٨) وأحمد (٢/٣٢٣).

(٢) أخرجه البخاري (١/٣٨٦، رقم ١٠٩٨).

(٣) أخرجه الترمذي (٥/٦٥٤) بدون بمناحين في آخره، وقال هذا حديث غريب من حديث أبي هريرة لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن جعفر وقد ضعفه يحيى بن معين وغيره وعبد الله بن جعفر هو والد علي بن المديني.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (٨/٢٣).

(٥) أخرجه الحاكم في صحيحه (٣/٢٢٩) عن عائشة، وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وأخرجه النسائي في الكبرى (٥/٦٥) عن عائشة.

وأخرج أحمد ومسلم والنسائي عن أنس [٢٦٤] مرفوعاً دخلت الجنة فسمعت نحشة بين يدي فقلت ما هذه النحشة فقبل الخميصة بنت ملحان يعني أم سليم الأنصارية.

وأخرج البخاري والترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان في صحيحه عن أنس أيضاً مرفوعاً « بَيْنَا أَنَا أَسِيرُ فِي الْجَنَّةِ إِذْ عَرَضَ لِي نَهْرٌ حَافَتَاهُ قَبَابُ اللَّوْلُو - المَخُوف - قُلْتُ لِلْمَلَكِ مَا هَذَا قَالَ هَذَا الْكَوْثَرُ الَّذِي أَعْطَاكَهُ اللَّهُ - قَالَ - ثُمَّ ضَرَبَ بِيَدِهِ إِلَى طَيْفَةٍ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهَا ثَمَرًا ثُمَّ رَفَعَتْ لِي سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى فَرَأَيْتُ عِنْدَهَا نُورًا عَظِيمًا »^(١).
وأخرج ابن عساكر في تاريخه بسند جيد عن عائشة مرفوعاً ادخلت الجنة فرأيت لزيد بن عمرو بن نفيل درجتين.

وأخرج الطبراني في الكبير بسند حسن عن أبي أمامة مرفوعاً دخلت الجنة فرأيت علياً بإها الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر^(٢).

وأخرج الطبراني في الكبير عن أوس بن أوس الثقفي مرفوعاً بينا أنا جالس إذ جاءني جبريل فحملني فأدخلني جنة ربي فبينما أنا جالس إذ جعلت في يدي تفاحة فانفلقت التفاحة بنصفين فخرجت منها جارية لم أر جارية أحسن منها حسناً ولا أجمل منها جمالاً تسبح تسبيحاً لم يسمع الأولون والآخرون بمثله فقلت من أنت يا جارية قالت أنا من الحور العين خلقتني الله تعالى من نور عرشه فقلت لمن أنت فقالت أنا للخليفة المظلوم عثمان بن عفان^(٣).

وأخرجه الملائكي في سيرته من حديث أنس وخزيمة بن سليمان من حديث عقبة بن عامر الجهني راجع "الرياض النضرة" وأخرج ابن مردويه عن علي بن أبي طالب أن عمر بن الخطاب قال يا رسول الله أخبرني بما رأيت [٢٦٥] في الجنة ليلة أسرى بك

(١) أخرجه الترمذي (٤٤٩/٥) وقال هذا حديث حسن صحيح وقد روي من غير وجه عن أنس.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٤٩/٨).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (٢١٩/١).

فقال يا ابن الخطاب لو لبست فيكم ما لبس نوح في قومه ألف سنة أحدكم كما رأيت في الجنة لما فرغت منه. الحديث ذكره السيوطي في الجامع في مسند علي وهو يدل على أن ما حدث به النبي ﷺ عن الجنة والنار والعالم العلوي والسفلي شيء يسير جدا بل أقل من القليل بالنسبة لما يعلمه وأطلع عليه من أحوال ذلك.

وأخرج الحاكم في المستدرك عن أنس قال صلى النبي ﷺ ذات ليلة صلاة فمد يده ثم أخرجها فسألناه عن ذلك فقال إنه عرضت على الجنة فرأيت فيها أغصان دالية قطوفها دانية فأردت أن أتناول منها شيئا وعرضت على النار فيما بينكم وبينى حتى رأيت ظلى وظلكم فيها^(١).

وأخرج أيضاً عن ابن مسعود رفعه أنه عرضت على الجنة فرأيت فيها دالية قطوفها دانية فأردت أن أتناول منها شيئاً فأوحى إلى أن استأخر فاستأخرت وعرضت على النار فيما بينكم وبينى حتى رأيت ظلى وظلكم فيها فأومأت إليكم أن استأخروا فأوحى إلى أن أقرهم الحديث.

وأخرج أبو يعلى عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال بينما نحن في صلاة الظهر إذ تقدم رسول الله ﷺ فتقدمنا معه ثم تناول شيئاً ليأخذه ثم تأخر فلما قضى الصلاة قال له أبي بن كعب يا رسول الله صنعت اليوم في الصلاة شيئاً ما كنت تصنعه قال إنه عرضت على الجنة وما فيها من الزهرة والنضرة فتناولت منها قطفاً [٢٦٦] من عنب لآتيكم به فحيل بينى وبينه ولو أتيتكم به لأكل منه ما بين السماء والأرض لا ينقص منه ذكره ابن كثير في تفسيره وأورده في الجمع من عند أحمد وعبد بن حميد وأبي يعلى والشاشي والضياء عن جابر بلفظ عرضت على الجنة بما فيها من النضرة فتناولت منها قطفاً من عنب لآتيكم به فحيل بينى وبينه ولو أتيتكم به لأكل منه من بين السماء والأرض ولا ينقص ثم عرضت على النار فلما وجدت سفعها تأخرت عنها الحديث.

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك (٥٠٣/٤) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وأخرج أحمد والحاكم في المستدرک والضياء المقدسی من طریق الطفیل بن أبی بن کعب عن أبيه مرفوعاً إنه عرضت على الجنة بما فيها من الزهرة والنضرة فتناولت قطعاً من عنبها لآتيكم به ولو أخذته لأكل منه من بين السماء والأرض لا ينقصونه فحیل بيني وبينه وعرضت على النار فلما وجدت حر شعاعها تأخرت الحديث^(١).

وأخرج مسلم من حديث أنس أنه عليه السلام قال وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ رَأَيْتُمْ مَا رَأَيْتُمْ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلاً وَبَكَيْتُمْ كَثِيراً». قَالُوا وَمَا رَأَيْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ «رَأَيْتُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ»^(٢).

وأخرج أحمد وابن أبي شيبة والترمذی وقال حسن صحيح واللفظ له والسنائي والحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل وابن جرير وابن مردويه عن حذيفة بن اليمان قال أُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - يعني ليلة الإسراء - بِدَائِيَةِ طَوِيلَةِ الظَّهْرِ مَمْدُودَةٍ هَكَذَا حَطَّوهُ مَدُّ بَصَرِهِ فَمَا زَايَلًا ظَهَرَ الْبَرَاقِ حَتَّى رَأَى الْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَوَعَدَ الْآخِرَةَ أَجْمَعَ ثُمَّ رَجَعَ عَوْدَهُمَا عَلَى بَدَنِهِمَا قَالَ وَيَتَحَدَّثُونَ [٢٦٧] أَنَّهُ رَبَطَهُ لِمَ أُفِرُّ مِنْهُ وَإِنَّمَا سَخَّرَهُ لَهُ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ^(٣).

وفي لفظ عن حذيفة أنه حدث عن ليلة أسرى برسول الله ﷺ فقال ما زایل البراق حتى فتحت له أبواب السماوات فرأى الجنة والنار ووعد الآخرة أجمع ثم عاد ولفظ ابن مردويه كما في الدر المنثور فأرى ما في السماوات وما أرى في الأرض الحديث وفي الجمع للسيوطي أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل يضع حافره حيث ينتهي طرفه فلم نزایل ظهره أنا وجبريل حتى أتيت بيت المقدس ففتحت لي أبواب السماء

(١) أخرجه أحمد (٣٥٢/٣) والحاكم في المستدرک (٦٤٧/٤) وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٢) أخرجه مسلم (٣٢٠/١)، رقم (٤٢٦).

(٣) أخرجه الترمذی (٣٠٧/٥) وقال حديث حسن صحيح.

ورأيت أبواب الجنة والنار أحمد وابن أبي عمر وأبو يعلى وابن حبان والحاكم والضياء عن حذيفة انتهى.

وأخرج أحمد والبخارى في عدة مواضع منها في الصلاة والرقاق والفتن والاعتصام ومسلم في المناقب في فضائل النبي ﷺ والترمذى في التفسير، والنسائي في الرقاق وغيرهم واللفظ للبخارى عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ خرج حين زادت الشمس فصلى الظهر فلما سلم قام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن بين يديها أموراً عظيماً ثم قال من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل عنه فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم به ما دمت في مقامى هذا قال أنس فأكثر الناس البكاء وأكثر رسول الله ﷺ أن يقول سلوني سلوني قال أنس فقام إليه رجل فقال أين مدخلي يا رسول الله قال النار فقام عبد الله بن حذافة فقال من أبى يا رسول الله [٢٦٨] قال أبوك حذافة ثم أكثر أن يقول سلوني سلوني فترك عمر على ركبتيه وقال رضيتم بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولاً قال فسكت رسول الله ﷺ حين قال عمر ذلك ثم قال رسول الله ﷺ أولى والذي نفسي بيده لقد عرضت على الجنة والنار آتفاً في عرض هذا الحائط وأنا أصلى فلم أر كاليوم في الخير والشر^(١). هكذا أورده في باب ما يكره من كثرة السؤال من كتاب الاعتصام وساقه أيضاً بنحوه في باب وقت الظهر من كتاب الصلاة وأورده في باب التعوذ من الفتن من كتاب الفتن بلفظ عن أنس رضي الله عنه قال سألت النبي ﷺ حتى أحفوه بالمسألة فصعد النبي ﷺ ذات يوم المنبر فقال لا تسألوني عن شيء إلا بيته لكم ولفظ رواية مسلم لا تسألوني عن شيء إلا بيته لكم فلما سمع ذلك القوم أرموا ورهبوا أن يكون بين يديه أمر قد حضر ثم قال البخارى في روايته عن أنس فجعلت أنظر يمينا وشمالاً فإذا كل رجل رأسه في ثوبه ييكى فأنشأ رجل كان إذا لاح يدعى إلى غير أبيه فقال يا نبي الله من أبى فقال أبوك حذافة ثم أنشأ عمر فقال رضيتم بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً نعوذ بالله من سوء الفتن فقال النبي ﷺ ما رأيت في

(١) أخرجه البخارى (٢٦٦٠/٦)، رقم (٦٨٦٤) ومسلم (١٨٣٢/٤)، رقم (٢٣٥٩).

الخير والشر كالיום قط إنه عرضت لى الجنة والنار حتى رأيتهما دون الحائط وفى رواية مسلم لم أر كالיום قط فى الخير والشر إني صورت لى الجنة [٢٦٩] وشار فرأيتهما دون هذا الحائط.

وأورده البخارى أيضاً فى باب رفع البصر إلى الإمام فى الصلاة ولفظه فيه عن أنس بن مالك قال صلى لنا النبى ﷺ ثم رقى المنبر فأشار بيده قبل قبلة المسجد ثم قال لقد رأيت الآن منذ صليت لكم الجنة والنار ممثلتين فى قبلة هذا الجدار فلم أر كالיום فى الخير والشر ثلاثاً وفى لفظ لمسلم فى الفضائل عن أنس بن مالك بنغ رسول الله ﷺ عن أصحابه شيء فخطب فقال عرضت على الجنة والنار فلم أر كالיום فى الخير والشر ولو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً الحديث.

وقد ذكره السيوطى فى جامعه الصغير من عنده فقال شارحه المناوى فى "فيض القدير" ما نصه وقد تجلّى له ﷺ الكون كله وزويت له الأرض بأسرها فأرى متشارك الأرض ومغارها وكل ذلك عند اندراج المسافات فى حقه انتهى.

قلت وقوله فى عرض هذا الحائط العُرض بضم العين الجانب وقيل الوسط وقيل الجهة وعرض الجنة والنار عليه فى الحائط يحتمل أن يكون حقيقة وأنه عليه السلام رآهما من ذلك الموضع كما يقال رأيت الهلال فى منزلى فى الطاق والمراد من موضع الطاق ويدل له قوله فى الحديث الآخر فتناولت منها قطفاً من عنب لكن هذه رؤية أخرى فى صلاة الكسوف غير هذه الرؤية ألها فى صلاة الظهر ويحتمل أن يكون مجازاً من باب التمثيل وأنه ضرب له [٢٧٠] ﷺ مثلهما وشرح له أمرهما بأمر أراه فى الحائط وجهته ويدل عليه رواية مثلت لى وصورت لى والقدرة صالحة لكليهما وقد قال الألبى فى شرح مسلم قال القرطبى ظاهر أحاديث الكسوف أنه ﷺ رأى الجنة حقيقة لتناوله العنقود والنار لتأخره مخافة أن يصيبه لهبها ولقوله ﷺ رأيت فيها فلانا وفلانا وظاهر هذه الأحاديث يعنى أحاديث صلاة الظهر ألها صورت له ﷺ ولا إحالة فى ذلك كما تصور الأشياء فى الأجسام الصقيلة فإن قلت الحائط ليس بصقيل قيل انصقالة شرط عادى لا عقلى فيحوز أن تنخرق له العادة فتمثل له فى الحائط انتهى.

ويأتى قريبا عن شيخ مؤلف الإبريز أنه عليه الصلاة والسلام توجه ببصيرته إلى الجنة والنار وهو في الصلاة حتى بلغ نورها إليهما وحضرت صورتكما فيها ثم تعدى ذلك إلى بصره وكان المقابل له عرض الحائط فرأى صورتكما مرسمة فيه ﷺ وفي الجمع للسيوطي حديث من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل عنه فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخرجكم به ما دمت في مقامى هذا والذي نفسى بيده لقد عرضت على الجنة والنار آنفا في عرض هذا الحائط وأنا أصلى فلم أركا اليوم في الخير والشر أحمد والبخارى ومسلم عن أنس انتهى.

رؤيته ﷺ لما في السماوات وما الأرض ووعد الآخرة

وأحاديث هذا الباب أعنى باب رؤيته ﷺ الجنة والنار وما فيهما كثيرة وفيما تقدم زيادة [٢٧١] أنه أرى ما في السماوات وأرى ما في الأرض ووعد الآخرة أجمع وأنه قال سئول لا تسألوني عن شيء يعنى أى شيء كان من أحوال الدنيا والآخرة وأحوال الملك والملوك مما وقع أو واقع أو هو يقع الآن إلا بيته لكم وفي كنز العمال حديث لا تسألوني عن شيء إلى يوم القيامة إلا حدثكم أحمد والبخارى ومسلم عن عائشة انتهى.

وأخرج البخارى في العلم والاعتصام ومسلم في الفضائل من حديث أبى موسى قال سئل النبي ﷺ عَنْ أَشْيَاءَ كَرِهَهَا، فَلَمَّا اكْتَبَرَ عَلَيْهِ - وفي رواية أكثرها عليه المسألة - غَضِبَ، ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ « سَلُونِي عَمَّا شِئْتُمْ ». قَالَ رَجُلٌ مِنْ أَبِي قَالَ « أَبُوكَ حَذَافَةٌ ». فَقَامَ آخَرَ فَقَالَ مَنْ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ « أَبُوكَ سَالِمٌ مَوْتَى شَيْبَةَ ». فَلَمَّا رَأَى عَمْرُ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ^(١).

وأخرج أحمد عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ « إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ

(١) أخرجه البخارى (٤٧/١)، رقم ٩٢ ومسلم (٤/١٨٢٤)، رقم ٢٣٦٠.

بِكثَرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاجْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أُخْبِرْتُكُمْ بِهِ .
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ مَنْ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ « أَبُوكَ حُذَافَةُ بْنُ قَيْسٍ »
الحديث^(١).

وأخرج أبو يعلى بسند صحيح عن أنس قال خرج رسول الله ﷺ وهو غضبان
فخطب الناس فقال لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم به ونحن نرى أن جبريل معه
فقال عمر يا رسول الله إنا كنا حديث عهد بجاهلية فلا تبد علينا [٢٧٢] سواتنا
فاعف عنا عف الله عنك.

وأخرج أيضاً بسند لا بأس به عن ابن عمر مرفوعاً لا يزال هذا الحى من قریش
آمنين حتى يردوهم عن دينهم كفاراً فقام إليه رجل قال يا رسول الله أفى الجنة أنا أم فى
النار فقال فى الجنة ثم قام إليه آخر فقال أفى الجنة أنا أم فى النار قال فى النار ثم قال
استكثروا عني فأسكت عنكم فلولاً أن تدافنوا لأخبرتكم بمألاً من أهل النار حتى تعرفوهم
ولو أمرت أن أفعل لفعلت.

فهذه أحاديث تدل على معرفته بكل شيء حتى بأهل الجنة وأهل النار تفصيلاً إلا
أنه كان يسكت عن أكثر الأشياء ولا يديها لما يخشى فى ذلك تارة ولعدم الإذن له
تارة أخرى.

— معرفته ﷺ بأهل الجنة والنار —

ومما يصرح بمعرفته بأهل الجنة والنار تفصيلاً ما أخرجه أحمد والترمذى فى أبواب القدر
فى باب ما جاء أن الله كتب كتاباً لأهل الجنة وأهل النار والنسائى وابن أبى حاتم
كلهم من طريق أبى قبيل حى بن هانئ المعافى البصرى عن شفى بن ماتع الأصبحى
عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفِي يَدِهِ كِتَابَانِ فَقَالَ
« أَتَدْرُونَ مَا هَذَانِ الْكِتَابَانِ ». فَقُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنَا. فَقَالَ لِلَّذِي فِي

(١) أخرجه أحمد (٥٠٣/٢).

يَدِهِ الْيَمْنَى « هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَصُ مِنْهُمْ أَبَدًا ». ثُمَّ قَالَ لِلَّذِي فِي شِمَالِهِ « هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ [٢٧٣] وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَصُ مِنْهُمْ أَبَدًا » فَقَالَ أَصْحَابُهُ فَفِيمَ الْعَمَلِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ أَمْرٌ قَدْ فُرِغَ مِنْهُ فَقَالَ « سَدِّدُوا وَقَارِبُوا فَإِنَّ صَاحِبَ الْجَنَّةِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ عَمِلَ أَىَّ عَمَلٍ وَإِنْ صَاحِبُ النَّارِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَىَّ عَمَلٍ ». ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَيْهِ فَنَبَذَهُمَا ثُمَّ قَالَ « فَرِّغْ رُبُكُم مِّنَ الْبَيَادِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ » قال الترمذى وفى الباب عن ابن عمر وهذا حديث حسن غريب صحيح انتهى^(١).

وقال الحافظ ابن حجر إسناده حسن وفى الخلعات وهى الفوائد المنتقاه الحسان من الصحاح والغرائب تخريج أبى نصر الشيرازى من أصول سماعات القاضى أبى الحسن على بن الحسن بن الحسين الخلعى وهى عشرون جزءا فى الجزء السادس منها من طريق ابن لهيعة حدثنا أبو قبيل أنه سمع شفياء يقول حدثنا رجل من أصحاب النبى ﷺ قال أبو قبيل لا أحسبه إلا عبد الله بن عمرو قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال هذا كتاب من رب العالمين فيه أهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبدا وهذا كتاب من رب العالمين فيه أهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبدا الحديث وساقه البغوى فى تفسيره من طريق بشر بن بكر عن سعيد بن عثمان عن أبى الزاهرية عن عبد الله بن عمرو عن النبى ﷺ بنحوه ورواه ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبى قبيل عن شفى عن رجل من الصحابة فذكره.

وأخرج أيضاً فى تفسيره عن ابن عباس قال خرج النبى ﷺ فسمع ناسا من أصحابه [٢٧٤] يذكرون القدر فقال إنكم قد أخذتم فى شعبتين بعيدتى الغور فيهما

(١) أخرجه الترمذى (٤/٤٤٩)، رقم (٢١٤١) وأحمد (٢/١٦٧) والنسائى (٦/٤٥٢).

هلك أهل الكتاب من قبلكم ولقد أخرج يوماً كتاباً فقال وهو يقرؤه هذا كتاب من الرحمن الرحيم فيه تسمية أهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم بحمل على آخرهم لا ينقص منهم أحد، فريق في الجنة وفريق في السعير ثم أخرج كتاباً آخر فقرأه علينا كتاب من الرحمن الرحيم فيه تسمية أهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم بحمل على آخرهم لا ينقص منهم أحد، فريق في الجنة وفريق في السعير، ذكره في كنز العمال.

وقد ذكر الشيخ الأكبر في فتوحاته في الباب الخامس عشر وثلاثمائة حديث الكتائين هذا بعد أن تعرض لذكر علم ضم المعاني بعضها إلى بعض في حضرة الكلمات وذكر أنه علم عجيب وأنه رآه وشاهده وقال بعده ما نصه ولو أخذ المخلوق يكتب هذه الأسماء على ما هي عليه من هذين الكتائين لما قام بذلك كل ورق في العالم قال فمن هنا يعرف كتابة الله من كتابة المخلوقون انتهى.

وذكره أيضاً قبل هذا في الباب الرابع وثلاثمائة وزاد بعده ما نصه مع صغر حرم الكتائين وكثرة الأسماء فيعلم من ذلك إيراد الكبير على الصغير من غير تكبير الصغير أو تصغير الكبير وإلا فأى ديوان يحصر أسماء هؤلاء ويعلم أن الأمر الذي لا يحيله العقل لا يستحيل نسبة إلهية فتعلم أن الله قادر على إيجاد المحال العقلي كإدخال الجمل في سم الخياط مع بقاء هذا على صغره وهذا على كبره انتهى منه بلفظه.

فيل وقصد به رد ما ذكره المتكلمون من أن قدرته تعالى [٢٧٥] لا تتعلق بإيجاد المحال العقلي ومثلوا له يجعل الدنيا بأثرها في قشرة فستقة أو بيضة مع بقاء كل منهما على حاله لأن الأجسام الكثيرة يستحيل عندهم أن تتداخل وتكون في حيز واحد أى مكان صغير وما للمتكلمين من عدم تعلق القدرة بالمحال العقلي هو الذى انفصل عنه غير واحد من الأئمة الكبار كالشيخ الأستاذ أبى إسحاق الإسفرائينى فى كتاب " الترتيب " فى أصول الفقه ونقله عن أبى الحسن الأشعري وكالشيخ بدر الدين الزركشى فى شرحه لجمع الجوامع وكالشيخ أبى عبد الله محمد بن يوسف السنوسى فى شرحه لصغراه وكالعارف بالله أبى زيد عبد الرحمن محمد الفاسى فى حواشيه عليه بل

هو مذهب أهل السنة وعقيدة أهل الله تعالى وهذا الذى للشيخ الأكبر قال بعضهم إنه كلام لا يجوز اعتقاد ظاهره قال وقد قيل إنه ممدوس عليه والله أعلم انتهى.

وأقول المتعين أن كلام الشيخ الأكبر لا يؤخذ على ظاهره وأنه ليس فى المحال العقلى حقيقة كما يتبادر منه لما فيه من المخالفة للعقيدة السنية التى لا يخالفها الشيخ ولا يخرج عنها بحال ولم يلزم عليه من المحالات التى منها قلب الحقائق وتعلق القدرة بإيجاد الشريك والولد ونحوه تعالى الله عن ذلك وإنما هو فى خصوص أشياء ظهر للمتكلمين أنها من المحال العقلى وظهر له هو من كشفه أنها فى نفس الأمر وعند الله تعالى ممكنات يصح تعلق القدرة بها منها هذه المسألة أعنى مسألة إيراد الكبير على الصغير مع بقاء كل منهما على حاله وحينئذ فهى مما تقصر العقول عنه لا مما تحيله [٢٧٦] وجعل الشيخ لها من المحال العقلى هو بالنظر إلى مذهب المتكلمين لا بانظر إلى فهمه لقوله إن ذلك لا يستحيل نسبة إلهية وقد قالوا إن وراء طور العقل أطوارا كثيرة لا نهاية لها دنيا وأخرى ولا ينقل العبد فيها من طور إلى طور إلا ربه عز وجل بتهيأته لذلك بحسن المعاملة والتقوى وسلوك مسالك الأولياء العارفين وفى كلام للشيخ صدر الدين القونرى قال إن للعقول حدا تقف عنده من حيث هى مقيدة بأفكارها فقد تحكم باستحالة أشياء كثيرة هى عند أصحاب العقول المطلقة من القيود المذكورة من قبيل الممكنة الوقوع بل واجبة الوقوع لأنه لا حد لعقول مطلقة تقف عنده بل ترقى دائما فتتلقى من الجهات العلية والحضرات الإلهية وعلى الجملة ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [فاطر: ٢] انتهى.

وقال عين القضاء الهمدانى قلنس سره فى تناهيده لا تبادر إلى التكذيب فيما لا يدركه عقلك الضعيف فإن العقل خلق لإدراك بعض الموجودات كما أن البصر خلق لإدراك بعض المحسوسات وهو عاجز عن إدراك المشمومات والمسموعات والمذوقات

فكذلك العقل يعجز عن إدراك كثير من الموجودات نعم هو مدرك لأشياء محصورة قليلة بالإضافة إلى كثيرة الموجودات التي هو عاجز عن إدراكها انتهى.

وقال النابلسي في شرحه للتائية الكبرى لابن الفارض لدى قوله فما فوق طور العقل أول قبضتي ما نصّه يعنى أن القبضة الأولى من ابتداء الفتح الرباني [٢٧٧] فوق طور العقل الطور الأول الذي فيه العقلاء فلا يدرك العقلاء من حيث أفكارهم ما يدركه العارفون في الطور الذي فوق طور العقل ومن هنا يقع الإنكار من عقلاء العلماء على أحوال العارفين وأقوالهم انتهى.

وقد ذكر الشيخ الأكبر رحمته أن أهل الجنة ينكحون جميعاً نساءهم وجواريتهم في آن واحد نكاحاً حسياً بإيلاج ووجود لذة خاصة بكل امرأة من غير تقدم قال وهذا هو النعيم الدائم والاعتدار الإلهي والعقل يعجز عن إدراك هذه الحقيقة من حيث فكره وإنما يدركه بقوة إلهية في قلب من شاء من عباده والله على كل شيء قدير انتهى.

وذكر أيضاً في الباب السادس والثمانين ومائتين من فتوحاته إنه شوهد في منزل النور الذي لا شعاع له من المنازل الإلهية اتساع الصغير لدخول الكبير فيه مع بقاء كل منهما على حاله حساً لا خيلاً وقد وسعه ولا تدرى كيف ولا تنكر ما تراه قال فسبحان من تعالى أى ارتفع عن إدراك ما تطيقه العقول وفضل إدراك البصر عليها لا إله إلا هو العزيز الحكيم انتهى راجعه.

وفي الإبريز في صدر الباب الأول بعدما ذكر فيه سؤال شيخه رحمته عن هذا الحديث مع ما يقوله علماء الكلام من أن القدرة تتعلق بالممكنات دون المستحيل ما نصّه فأجاب رحمته وأما ما قاله علماء الكلام وأهل السنة والجماعة رضى الله عنهم هو العقيدة ولا يمكن أن يكون في أطوار الولاية ولا في معجزات الرسالة ما تحيله العقول نعم يكون فيهما ما تقصر [٢٧٨] عنه العقول فإذا أرشدت إلى المعنى المراد قبلته وأذعنت له والكتابة المذكورة في هذين الكتابين كتابة نظر كتابة قلم وذلك أن صاحب البصيرة لا سيما سيد الأولين والآخرين سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم إذا توجه قصده إلى شيء لأن ينظره فإن بصيرته تخرق الحجب التي بينه وبين المنظور إليه حتى

يلغ نورها إليه ويحيط به فإذا حصلت صورة المنظور إليه في البصرة وفرصاتها بصيرة كاملة فإن حكمها يتعدى إلى البصر وتصير القدرة الحاصلة لها حاصلة للبصر أيضاً فيرى البصر الصورة مرتسمة له فيما يقابله فإن كان المقابل له حائطا رآها في حائط وإن المقابل له يده رآها في يده وإن كان المقابل لها قرطاسا رآها في قرطاس وعلى هذا يتخرج حديث مثلت لي الجنة والنار في عرض هذا الحائط لأنه ﷺ توجه ببصيرته إليهما وهو في صلاة الكسوف فخرق ذلك إلى بصره وكان المقابل له عرض الحائط فرأى صورتهما فيه ﷺ.

وعليه أيضاً يتخرج حديث الكتابين فإنه ﷺ توجه ببصيرته إلى الجنة فحصلت صورته في بصره وكان المقابل له الكتاب الذي في يمينه فجعل عليه الصلاة والسلام يظر إلى صورة الجنة وسكانها في ذلك الجرم الذي في يمينه فقال هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وقبائلهم وآبائهم ثم توجه ببصيرته إلى النار فحصلت صورتها في البصر وكان [٢٧٩] المقابل له الجرم الذي في شماله فجعل ينظر إلى صورتها وجميع ما فيها فقال هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وآبائهم وقبائلهم فإن كان في حديث مثلت لي الجنة والنار إشكال ففي هذا إشكال وإن كان لا إشكال فيه فهذا أيضاً لا إشكال فيه.

ومبنى الإشكال على حمل الكتابة على كتابة القلم ولو كانت هناك كتابة بالقلم لتناقضت مع آخر الحديث بأن فيه ثم نبذهما أي الكتابين أي طرحهما ورمى بهما وكيف يرمى ﷺ بكتاب جاء من رب العالمين وفيه أسماء أصفياه ورسله وخيرته من خلقه والنبى ﷺ أشد لخلق تعظيماً لله ولرسله وملائكته وإنما سمي الصورة الحاصلة في الجرم كتابة لمشاهدتها للكتابة في الدلالة على ما في الخارج على أن ما في الخارج قد تطلق أيضاً الكتابة عليه لأن الكتابة مأخوذة من الجمع فكل مجموع يقال فيه مكتوب ومنه سميت كتائب الحرب كتائب لتكتيبها واجتماعها والواحدة كتيبة أي مكتوبة ومجموعة ومضمومة إلى غيرها من الكتائب وإنما أضيفت الكتابة إلى رب العالمين لأن النور الذي هو سبب في حصول الصورة التي عبر عنها بالكتابة ليس هو من طوارق

العبد ولا من كسبه وإنما هو مد رباني ونور من عند الله سبحانه فخرج من هذا أن المراد بالكتابة الصورة الحاصلة في النظر لا غير ومصورها في النظر مشكل لحصول سائر الأشياء في النظر فإن إنسان العين مع صفه ترسم فيه الصور العظيمة كصورة السماء وهو أصغر من [٢٨٠] العدسة فالحديث من نوع الممكنات وهكذا سائر المعجزات والخوارق والله أعلم انتهى منه بلفظه.

وهو غير ما للشيخ الأكبر لأن ظاهر كلامه أنه فهم أنهما كتابة لقوله يجوز إيراد الكبير على الصغير مع بقاء كل واحد منهما على حاله جسالا خيالا فحمل الحديث على ذلك والشيخ مولانا عبد العزيز فهم أن الكتابة المذكورة فيه كتابة خيال ونظر وهو متداخل ولا يترتب على اجتماعها في جرم صغير محال والله سبحانه وتعالى أعلم.

وأخرج أحمد والبخاري في عدة مواضع منها غزوة أحد ومسلم في كتاب الفضائل عن عتبة بن عامر قال صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى قَتْلِي أُحُدَ بَعْدَ ثَمَانِي سِنِينَ، كَالْمَوْدِّعِ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ، ثُمَّ طَلَعَ الْمَنِيرَ فَقَالَ « إِنِّي بَيْنَ أَيْدِيكُمْ فَرَطٌ، وَأَنَا عَلَيْكُمْ شَهِيدٌ، وَإِنَّ مَوْعِدَكُمْ الْحَوْضُ، وَإِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَيْهِ مِنْ مَقَامِي هَذَا، وَإِنِّي لَسْتُ أَحْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا، وَلَكِنِّي أَحْشَى عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا أَنْ تَنَافَسُوهَا ». قَالَ فَكَانَتْ آخِرَ نَظَرِهِ نَظَرُهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (١).

فأخبر أنه كشف له عن الحوض وأنه ينظر إليه يعني نظرا حقيقيا من مقامه ذلك وهو فوق المنير وأنه أعطى مفاتيح خزائن الأرض وقد أورده البخاري أيضاً في الجنائز في باب الصلاة على الشهيد ولفظه فيه عن عتبة بن عامر إن النبي ﷺ خرج يوماً فصلى على أهل أحد صلاته على الميت ثم انصرف إلى المنير فقال إني فرطكم وأنا شهيد عليكم إن الله لأنظر إلى حوضي الآن وإني قد أعطيت مفاتيح خزائن الأرض الحديث وبهذا اللفظ ذكره أيضاً في علامات النبوة وكذا في باب أحد يحبنا ونحبه قبيل غزوة [٢٨١] الرجيع إلا أنه قال فيه إني فرط لكم وأنا شهيد عليكم وإني لأنظر إلى

حوضى الآن وإن أعطيت مفاتيح الخزائن أو قال مفاتيح الأرض... الحديث وهو لفظ مسلم أيضاً إلا أنه قال وإنى والله لأنظر وقال وإنى قد أعطيت مفاتيح خزائن الأرض أو مفاتيح الأرض ويتعلق بخصوص إعطائه للخزائن الإلهية المشار لها بقوله تعالى ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ [الحجر: ٢١] وقوله ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [المنافقون: ٧] ولمفاتيحها المشار إليها بقوله ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٦٣] أحاديث عديدة نذكر الآن جملة منها:

أخرج أحمد والشيخان وغيرهم عن أبي هريرة مرفوعاً بين وفى رواية بينما أنا نائم إذ أتيت بخزائن الأرض^(١)... الحديث ولفظ مسلم من طريق همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن رسول الله ﷺ فذكر أحاديث منها وقال رسول الله ﷺ بين أنا نائم أتيت خزائن الأرض... الحديث وفى الجمع والجامع للسيوطى: بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب وبين أنا نائم أوتيت بمفاتيح الغيب فوضعت فى يدى يعنى بالافراد وفى رواية بالثنية الشيخان والنسائى عن أبي هريرة انتهى.

قلت بهذا اللفظ أخرجه أيضاً أحمد عن أبي هريرة وفى لفظ آخر له عنه نصرت بالرعب وأوتيت خواتيم الكلام وبينما أنا نائم أوتيت بمفاتيح خزائن الأرض فوضعت فى يدى وفى أخرى له وللبیهقى فى السنن عن طاوس مرسلاً نصرت بالرعب [٢٨٢] وأعطيت الخزائن الحديث.

وفى الجمع نصرت بالرعب وأعطيت جوامع الكلم وبين أنا نائم إذ جيء بمفاتيح خزائن الأرض فوضعت فى يدى. أحمد عن أبي هريرة انتهى.

وأخرج الشيخان والترمذى عن سمرة بن جندب مرفوعاً نحن الآخرون السابقون، وبين أنا نائم إذ أوتيت بخزائن الأرض الحديث.

(١) أخرجه البحارى (١٠٨٧/٣)، رقم (٢٨١٥) وأحمد (٤٥٥/٢).

وأخرج أحمد والبخاري والترمذي عن أم سلمة قالت استيقظ النبي ﷺ ذات ليلة فقال « سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْفِتَنِ وَمَاذَا فُتِحَ مِنَ الْخَزَائِنِ » الحديث^(١)

كانه أوحى إليه في نومه ذلك بما سيقع بعده من الفتن وبما يفتح عليه وعلى أمته بعده من الخزائن أى خزائن الرحمة الإلهية والأعطية الربانية أو خزائن الأقضية أو خزائن فارس والروم ونحوهما فغير عن ذلك بالإنزال ويحتمل أنه على ظاهره وأن صور ذلك نزلت إلى سماء الدنيا أو إلى الأرض فرآها والله أعلم.

وأخرج أحمد وابن أبي شيبة والبيهقي عن علي مرفوعاً « أُعْطِيَ مَا لَمْ يُعْطَ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ». فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هُوَ قَالَ « تُصِرْتُ بِالرُّعْبِ وَأُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ الْأَرْضِ » الحديث^(٢)

وفي رواية أخرى له عنه أعطيت أربعاً لم يعطهن أحد من أنبياء الله أعطيت مفاتيح الأرض الحديث رمز السيوطي لصحته

قال في التيسير وفيه نظر وقال في فيض القدير كيف وقد أعله الهيثمي وغيره بأن فيه عبد الله بن محمد بن عقيل أى راويه عن محمد بن علي عن أبيه سيء الحفظ وإن كان صدوقاً فالحديث حسن لا صحيح انتهى.

وخرج ابن سعد في طبقاته عن سالم [٢٨٣] بن أبي الجعد أن رسول الله ﷺ قال أوتيت فيما يرى النائم مفاتيح الدنيا.

وأخرج أحمد والطبراني في الكبير عن ابن عمر مرفوعاً « رَأَيْتُ - وفي رواية لقد رأيت - قُبَيْلَ الْفَجْرِ كَأَنِّي أُعْطِيتُ الْمَقَالِيدَ وَالْمَوَازِينَ فَأَمَّا الْمَقَالِيدُ فَهَذِهِ الْمَفَاتِيحُ وَأَمَّا الْمَوَازِينُ فَهَذِهِ الَّتِي تَزُونُ بِهَا فَوُضِعَتْ فِي كِفَّةٍ وَوُضِعَتْ أُمْتِي فِي كِفَّةٍ فَوُزِنَتْ بِهِمْ

(١) أخرجه البخاري (٥٤/١)، رقم (١١٥) وأحمد (٢٩٧/٦) والترمذي (٤٨٧/٤) وقال الترمذي حديث حسن صحيح.

(٢) أخرجه أحمد (٩٨/١) وابن أبي شيبة (٨٠٤/٦) والبيهقي في الكبرى (٢١٣/١).

فَرَجَحْتُ ثُمَّ جِئْتُ بِأَبِي يَكْرِ فَوْزَنَ بِهِمْ فَوْزَنَ ثُمَّ جِئْتُ بِعُمَرَ فَوْزَنَ فَوْزَنَ ثُمَّ جِئْتُ بِعُثْمَانَ فَوْزَنَ بِهِمْ ثُمَّ رُفِعَتْ»^(١) راجع الجمع في حرفي الراء واللام.

وأخرج إمام في الكنى عنه أيضاً مرفوعاً أريت قبل الغداة كأنى أعطيت المقاليد.

وأخرج أحمد وابن حبان في صحيحه والضياء المقدسى في المختارة برجال الصحيح وأبو نعيم عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما مرفوعاً: أتيت بمقاليد الدنيا أى بمفاتيحها على فرس أبلق أى لونه مختلط ببياض وسواد جاءنى به جبريل عليه قطيفة من سندس أى ما رق من الدجاج قال في التيسير وهو الصحيح ووهب ابن الجوزى انتهى.

أى حيث أورده في موضوعاته زاد في التيسير فخير بين أن يكون نبيا عبداً أو نبيا ملكا فاختار الأول وترك التصرف في خزائن الأرض فعوض التصرف في خزائن السماء انتهى.

وبعنى بكونه ترك التصرف في خزائن الأرض أنه لم يأخذ من أموالها ونفائسها وزهد فيها وفى مملكتها رغبة فيما عند الله تعالى ولزوما لمقام العبودية الذى هو مقامه عليه الصلاة والسلام وبكونه عوض عنها التصرف في خزائن السماء أى أنه أعطى التصرف في الخزائن العلوية كلها الذى من أعطيه [٢٨٤] كان له التصرف في المملكة الربانية بأجمعها، ولذا لما أمر القمر أن ينشق فرقتين امتثل أمره وانشق وأمر الشمس مرة بعد الغروب بالرجوع فرجعت وطلعت بعدما غربت ومرة أخرى بالوقوف وعدم الغروب فوقفت له حتى قضى وتره منها وطلب نزول المطر فنزل ومرة أخرى حبسه فانحبس وإرسال الرياح فأرسلت وإمساكها فأمسكت إلى غير ذلك، ولما أسرى به أثنى ملائكة السماوات فما فوقها حاضعة طائعة وأظهر الكل الانقياد له والدخول تحت حكمه وولايته وجاءت لدعوته الأشجار والأحجار والحيوانات العجم وكلمته بلسانها وسجدت له وانقادت لأمره وأتاه ملك الجبال وقال له بعثنى إليك ربك لتأمرنى

بأمرك وأخبر عن نفسه كما يأتي أنه لو شاء أن يصير معه الجبال ذهبا لصارت إلى غير ذلك.

وأخرج الطبراني بسند حسن والبيهقي في الزهد من طريق عطاء عن ابن عباس في حديث له يأتي بعد بتمامه إن شاء الله تعالى إن إسرافيل أتاه فقال إن الله بعثني إليك بمفاتيح خزائن الأرض الحديث^(١).

وأخرج ابن عساكر في تاريخه من طريق إسحاق بن بشر عن جوير عن الضحاک عن ابن عباس أيضاً أنه أتاه رضوان خازن الجنان ومعه صفت من نور يتلأل فقال هذه مفاتيح خزائن الدنيا فنظر النبي ﷺ إلى جبريل كالمستشير له فضرب جبريل يديه إلى الأرض أن تواضع فقال يا رضوان لا حاجة لي فيها فتودى أن ارفع بصرك فرفع فإذا السماوات فتحت أبوابها إلى العرش وبدت جنة [٢٨٥] عدن فرأى منازل الأنبياء وغرفهم وإذا منازل فوق منازل الأنبياء فقال رضيت قال ابن عساكر هذا حديث منكر إسحاق كذاب وجوير ضعيف نقله في الخصائص الكبرى وطريق الجمع بين هذه الروايات تعدد المحييء بالمفاتيح إليه في النوم تارة وفي اليقظة أخرى من جبريل مرة ومن إسرافيل مرة ومن رضوان مرة والظاهر أن المأتى به ثانيا منها فيه زيادة على المأتى به أولاً كما وكيفا وكذا المأتى به ثالثا ورابعا حتى كان المأتى به أحيرا مفاتيح الكون أجمع بسائر أنواعه وجميع تصرفاته وأحواله لكونه خليفة الله الأكبر في العالم كله ونائبه في المملكة الربانية بأجمعها.

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٨٨/٧) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣١٥/١٠) فيه سعدان

بن الوليد ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح.

- المراد بالخزائن في أحاديثه ﷺ -

ولنذكر أقاويل العلماء والصوفية في هذا فنقول:

- من العلماء من قال المراد بالخزائن في هذه الأحاديث المعادن الأرضية من زمرد وياقوت وذهب وفضة، ومنهم من قال المراد بها البلاد التي هذه المعادن فيها.
- ومنهم من قال بمالك الكفار التي فتحت له ولأمته من بعده.
- ومنهم من قال خزائن تلك الممالك.

- ومنهم من قال المقصود من هذا، أن الله تعالى ملكه جميع الأموال ما بأيدي الناس وما ليس بأيديهم فالكل جعله الله له وجعل له التصرف فيه بما شاء بإذن من هو بيده وبغير إذنه.

- ومن الصوفية وأهل الذوق من قال المراد بها الحقائق الإلهية وهي المعر عنها بالأسماء والصفات أوتيتها ﷺ لقبطيته وخلافته فالخزائن له تعالى والتصرف [٣٨٦] كما وفيها لخليفته الأعظم ﷺ.

- ومنهم من قال المراد بها خزائن المملكة الربانية بأسرها والكون بتمامه أعطى ﷺ مقاليدها ومفاتيحها ليتصرف فيها بما شاء وكيف شاء.

وعلى هذا قول الشيخ الأكبر في فتوحاته في الباب السابع والثلاثين وثلاثمائة بعدما ذكر أن من كماله ﷺ أنه خص بست لم تكن لني قبله ما نصه فأخبر ﷺ أنه أعطى مفاتيح الخزائن وهي خزائن أجناس العالم ليخرج إليهم بقدر ما يطلبونه لذواتهم إذ علمنا أنه السيد ومن اعتبر تعيين الخزائن في الأرض فليس في الأرض إلا خزائن المعادن والنبات لا غير ثم قال فلما أعطى ﷺ مفاتيح خزائن الأرض علمنا أنه حفيظ عليهم فكل ما ظهر من رزق في العالم فإن الاسم الإلهي لا يعطيه إلا عن أمر محمد ﷺ الذي بيده المفاتيح كما اختص الحق تعالى بمفاتيح الغيب فلا يعلمها إلا هو وأعط هذا السيد منزلة الاختصاص بإعطائه مفاتيح الخزائن انتهى منه بلفظه.

وفي " المواهب اللدنية " ما نصه ومنها يعني من خصائصه ﷺ أنه أعطى مفاتيح الخزائن قال بعضهم وهي خزائن أجناس العالم ليخرج لهم بقدر ما يطلبونه لذواتهم.

فكل ما ظهر من رزق في العالم فإن الاسم الإلهي لا يعطيه إلا عن محمد ﷺ الذي بيده المفاتيح كما اختص تعالى بمفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو وأعطى هذا السيد الكريم منزلة الاختصاص بإعطائه مفاتيح الخزائن انتهى.

ولم يعين هذا البعض القائل لا هو ولا شارحه وقد علمت أنه الشيخ الأكبر. وفي شرح همزية الإمام البوصيري لابن حجر الهيتمي لدى قولها يا أبا القاسم ما نصه ووجه اختصاص تلك الكنية به ﷺ الإعلام بأنه ﷺ هو الخليفة الأعظم عن الله تعالى في جميع شئونه لا سيما مقام قسمة الأرزاق والعلوم والمعارف والطاعات ومن ثم قال ﷺ في الحديث الصحيح أيضاً إنما أنا قاسم والله يعطى ولأجل هذا عدوا من خصائصه ﷺ أنه أعطى مفاتيح الخزائن قال بعض العلماء وهي خزائن أجناس العالم ليخرج لهم بقدر ما يطلبون فكل ما ظهر في هذا العالم فإنما يعطيه محمد ﷺ الذي بيده المفاتيح وكما اختص تعالى بمفاتيح الغيب الكلي فلا يعلمها إلا هو كذلك اختص ﷺ بإعطائه مفاتيح الخزائن الإلهية فلا يخرج منها شيء إلا على يديه ﷺ انتهى.

ونحوه أو مثله ذكره الشيخ أبو عبد الله محمد بن أحمد بنيس في شرحها أيضاً. وفي "فيض القدير" في الكلام على حديث أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء قبلي نصرت بالرعب وأعطيت مفاتيح خزائن الأرض الحديث ما نصه والمراد خزائن العالم بأسره ليخرج لهم بقدر ما يستحقون فكل ما [٢٨٨] ظهر في العالم فإنما يعطيه الذي بيده المفتاح بإذن الفتاح وكما اختص سبحانه بمفاتيح علم الغيب الكلي فلا يعلمها إلا هو خص حبيبه فأعطاه مفاتيح خزائن المواهب فلا يخرج شيء منها إلا على يده انتهى منه بلفظه.

وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه وأبو عوانة وابن حبان في صحيحيهما وأبو نعيم في الدلائل وغيرهم عن ثوبان مرفوعاً « إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ - أَيْ ضَمَهَا وَجَمَعَهَا - فَرَأَيْتُ - وَفِي رَوَايَةِ فَرَأَيْتُ وَفِي أُخْرَى

حتى - مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَإِنْ أُتِنِي سَيَّلْتُ مَلِكُهَا مَا رَوَى لِي مِنْهَا وَأُعْطِيتُ
الْكَنْزَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ الْحَدِيثُ (١)

وفي لفظ لابن ماجه عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ إن رسول الله ﷺ قال زويت
لى الأرض حتى رأيت مشارقها ومغارها وأعطيت الكنزين الأصفر أو الأحمر
والأبيض يعنى الذهب والفضة وقيل لى إن ملكك إلى حيث زوى لك. الحديث.

وأخرج أحمد والضياء المقدسى فى المختارة من حديث شداد بن أوس مرفوعاً «
إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ زَوَى لِي الْأَرْضَ حَتَّى رَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَإِنْ مَلَكَ أُتِنِي سَيَّلْتُ
مَا رَوَى لِي مِنْهَا وَإِنِّي أُعْطِيتُ الْكَنْزَيْنِ الْأَبْيَضَ وَالْأَحْمَرَ» (٢) يريد بالأحمر الذهب
وبالأبيض الفضة والمراد بهما ما أفاءه الله على رسوله وأمه من كنوز كسرى وهرقل
وقد امتدد والحمد لله سلطان أمته فى مشارق الأرض ومغارها فطبق ما بين أقصى
الأرض الهند إلى مشارق الصين ثم بعد فى المغرب إلى بحر طنجة حيث [٢٨٩] لا
عمارة وراءه وذلك مما لم يتقدم مثله لأمة من الأمم السالفة وظهر بذلك مصداق هذا
الحديث الشريف.

وأخرج البيهقى وأبو نعيم فى دلائليهما عن البراء بن عازب قال لما كان يوم
الخنندق أمرنا رسول الله ﷺ بحفر الخندق وعرضت لنا فى بعض الخندق صخرة عظيمة
شديدة لا تأخذ فيها المعاول فاشتكىنا ذلك إلى رسول الله ﷺ فجاء فلما رآها النبي ﷺ
ألقى ثوبه وأخذ المعول وقال بسم الله ثم ضرب ضربة فكسر ثلثها وقال الله أكبر
أعطيت مفاتيح الشام والله إني لأنظر قصورها الحمر الساعة ثم ضرب الثانية فقطع ثلثها
الآخر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله إني لأنظر قصر المدائن الأبيض ثم
ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الحمر وقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله

(١) أخرجه مسلم (٤/٢٢١٥)، رقم (٢٨٨٩) والترمذى (٤/٤٧٢) وأحمد (٥/٢٧٨) وأبو داود (٤/

٩٧).

(٢) أخرجه أحمد (٤/١٣٢).

إني لأنظر إلى صنعاء من مكان هذا الساعة وإني لأنظر أبواب صنعاء من مكان هذه الساعة.

وأورده في الجمع وفي كنز العمال عازين له لأحمد وللنسائي عن البراء بلفظ الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله إني لأبصر قصورها الحمر من مكان هذا الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله إني لأنظر المدائن وأنظر قصورها البيض من مكان هذا الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله إني لأنظر إلى أبواب صنعاء من مكان هذا.

قلت: وهو معمول على النظر الحقيقي والرؤية الحقيقية بخلاف [٢٩٠] لمن حمله كأمثاله على الرؤية القلبية أو على العلم بأنه عدولا عن الظاهر وتكلف بلا موجب وتقصير في جانب من عظم الله.

وأخرج البيهقي من طريق ابن إسحاق قال حدثت عن سلمان قال ضربت في ناحية من الخندق فعطف على رسول الله ﷺ فلما رآني أضرب ورأى شدة المكان على نزل فأخذ المعول من يدي فضرب فلمعت تحت المعول برقة أخرى قلت يا رسول الله ما هذا الذي رأيت يلمع قال أما الأولى فإن الله تعالى فتح على بها اليمن وأما الثانية فإن الله فتح على بها الشام والمغرب وأما الثالثة فإن الله فتح بها المشرق.

قال ابن إسحاق فحدثني من لا أقم عن أبي هريرة أنه كان يقول في زمن عمر وفي زمن عثمان وما بعده افتحوا ما بدا لكم فوالذي نفسي بيده ما افتتحتم من مدينة ولا تنتحونها إلى يوم القيامة إلا والله تعالى قد أعطى محمد ﷺ مفاتيحها. انظر الخصائص الكبرى في باب ما وقع في غزوة الخندق من الآيات والمعجزات.

وأخرج مالك في الموطأ في العمل في جامع الصلاة وأحمد والشيخان عن أبي هريرة مرفوعاً **أَتَرُونَ** - وفي رواية **قَالَ « هَلْ تَرَوْنَ قِبْلَتِي هَا بَيْنَنَا - أَيْ مَقَابِلَتِي وَمَوَاجِهَتِي فِي جِهَةِ الْقِبْلَةِ فَقَط - فَوَاللَّهِ مَا يَخْفَى عَلَيَّ خَشُوعُكُمْ وَلَا رُكُوعُكُمْ، إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي »** (١).

(١) أخرجه البخاري (١/١٦١، رقم ٤٠٨).

وأخرج مسلم واللفظة له النسائي وابن خزيمة في صحيحه عنه أيضاً قال:
صلى بنا رسول الله ﷺ يوماً ثم انصرف فقال يا فلان [٢٩١] ألا تحسن صلاتك ألا
ينظر المصلي إذا صلى كيف يصلي فإنما يصلي لنفسه إني والله لأبصر من ورأى كما
أبصر من بين يدي ولفظ ابن خزيمة في آخره إنكم ترون أني لا أراكم إني والله لأرى
من خلف ظهري كما أرى من بين يدي^(١).

وأخرج عبد الرزاق في جامعه والحاكم في المستدرک وأبو نعيم من حديثه أيضاً
مرفوعاً إني لأنظر إلى ما ورائي كما أنظر إلى ما بين يدي.

وأخرج أحمد وعبد الرزاق بسند صحيح من حديثه أيضاً والذي نفسى بيده إني
لأنظر زاد في رواية في الصلاة إلى من ورائي كما أنظر إلى من بين يدي فسوا
صفوفكم وأحسنوا ركوعكم وسجودكم وفي رواية لأحمد إني أنظر أو قال إني لأنظر
ما ورائي كما أنظر ما بين يدي الحديث.

وأخرج أبو نعيم عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً إني أراكم من وراء ظهري.
وأخرج أحمد والشيخان والنسائي عن أنس مرفوعاً « أَتَعْمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ،
فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِي إِذَا مَا رَكَعْتُمْ وَإِذَا مَا سَجَدْتُمْ »^(٢)
هكذا ذكره السيوطي في الجامع عازياً له لمن ذكر وقد أخرجه البخاري في مواضع
منها في باب الخشوع في الصلاة ولفظه فيه وهو لمسلم أيضاً أقيموا الركوع والسجود
فوالله إني لأراكم من بعد ي ورمما قال من بعد ظهري إذا ركعتم وإذا سجدتم ومنها في
باب عظة الإمام الناس في إتمام الصلاة وذكر القبلة ولفظه فيه عن أنس بن مالك قال
صلى بنا النبي ﷺ صلاة ثم رقى المنبر فقال في الصلاة وفي الركوع إني لأراكم من
ورائي كما أراكم يعني من أمامي.

(١) أخرجه مسلم (٣١٩/١)، رقم (٤٢٣) والنسائي (٤٩٥/١).

(٢) أخرجه البخاري (٢٤٤٩/٦)، رقم (٧٢٧٨) ومسلم (٣٢٠/١)، رقم (٤٢٥) والنسائي في

هنا (٢١٦/٢).

ومنها في باب [٢٩٢] إقبال الإمام على الناس عند تسوية الصفوف ولفظه فيه حدثنا أنس قال: أقيمت الصلاة فأقبل علينا رسول الله ﷺ بوجهه فقال أقيموا صفوفكم وتراصوا فإني أراكم من وراء ظهري وقد عزى في الجمع هذا اللفظ للبخاري والنسائي وابن حبان في صحيحه عن أنس.

ومنها في الترجمة قبل هذه ولفظه فيها أقيموا الصفوف فإني أراكم خلف ظهري. وأخرجه أيضاً مسلم في الصلاة بألفاظ منها قوله عن أنس أن نبي الله ﷺ قال أمموا الركوع والسجود فوالله إني لأراكم من بعد ظهري إذا ما ركعتم وإذا ما سجدتم قال وفي حديث سعيد إذا ركعتم وسجدتم.

ومنها قوله عن أنس قال صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم فلما قضى الصلاة أقبل علينا بوجهه فقال أيها الناس إني إمامكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالانصراف فإني أراكم أمامي ومن خلفي. ثم قال والذي نفس محمد بيده لو رأيتم ما رأيتم لضحككم قليلا ولبكيتم كثيرا قالوا وما رأيتم يا رسول الله قال رأيتم الجنة والنار.

رؤيته عليه الصلاة والسلام لأصحابه من وراء ظهره رؤية حقيقية

ثم الرؤية المذكورة في هذه الأحاديث مذهب الجمهور وهو الصواب المختار أنها على ظاهرها وأنها رؤية حقيقية وإدراك حقيقي اختص به ﷺ انخرقت له فيه العادة وعلى هذا عمل البخاري فإنه أخرج هذا الحديث في علامات النبوة، وكذا نقل عن أحمد وغيره خلافا لمن حمل الرؤية فيه على الرؤية القلبية وهي رؤية [٢٩٣] البصيرة وإن صح أو على العلم إما بوحى بأن يوحى إليه كيفية فعلهم وإما بإلهام بأن يلهمه الله تعالى حالتهم وهياتهم فإن ذلك بخلاف ما تظاهرت عليه الظواهر التي لا يحيلها عقل ولا يعارضها شرع ولو كان المراد العلم لم يقيد بقوله من وراء ظهري ومنهم من حملها على أنه كان يلتفت يميناً وشمالاً التفاتاً يسيراً لا يلوى فيه عنقه يدرك به حال من وراءه ولا يخفى ما فيه من التكلف والعلول عن الظاهر بلا موجب مع ما فيه من

ارتكاب ما لا يليق بالمقام الأعلى وقد أنكره أحمد على قائله والظاهر أنها كانت من غير عضو ولا مقابلة ولا شيء مما حرت به العادة بناء على مذهب أهل الحق وهم أهل السنة من أن الرؤية لا يشترط لها عقلاً عضو مخصوص ولا مقابلة ولا شعاع ولا تتوقف على ضوء ولا على قرب كما لا تتوقف على الآلة المخصوصة التي هي العين وإنما هذه أمور عادية يجوز عقلاً حصول الإدراك مع عدمها ولذا حكموا بجواز رؤية الله تعالى في الدار الآخرة خلافاً لأهل البدع بوقوفهم مع العادة. وجوز بعضهم كونها برؤية عينية وإنه انخرقت له فيهما العادة أيضاً وصحح وآخرون كونها بعين خلف ظهره يرى بها من ورائه لا يحجبها الثياب. ولا غيرها وبعض المتكلمين أن تكون بإدراك خلق له في القفى أعم من كونه في بنية أم لا أخذنا من قوله في بعض الروايات إنني لأبصر من قفايا كما أبصر من بين يدي.

وقيل كان بين كتفيه عينان مثل سم الخياط يبصر بهما لا يحجبهما أيضاً ثوب ولا غيره قاله مختار بن محمود الحنفى [٢٩٤] الزاهد شارح القدورى من الحنفية. ورده أبو الفضل قاسم بن سعيد العقباتي قائلاً هذا مع ما وصف به من كمال الخلقة يشين ولو أن إنساناً كانت له عينان في قفاه لكان أقبح شيء وخيال غيره هو قول مرغوب عنه بل ساقط، ونازع بعضهم فيه وفي القولين قبله بأنها تحتاج لتوقيف من الشارع، ورواية من قفاي ليست نصاً في المراد وقيل بل كانت صورهم تنطبع في حائط قبلته كما تنطبع في المرآة فترى أمثلتهم فيها فيشاهد أفعالهم، ورد بأنه يحتاج أيضاً إلى توقيف وظاهر الحديث أن ذلك يختص بحالة الصلاة ويؤيده ما أخرجه الحميدى في مسنده وابن المنذر في تفسيره والبيهقى عن مجاهد في قوله تعالى ﴿وَتَقَلَّبُكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٩] قال كان النبي ﷺ إذا قام في الصلاة يرى من خلفه كما يرى من أمامه.

ويحتمل أن يكون ذلك واقعاً في جميع أحواله ﷺ وهو الظاهر، ومذهب أهل الباطن وشعقي أهل الباطن ونقل عن مجاهد أيضاً وعن جمع من المتقدمين وعللوه بأنه إما كان يبصر من خلفه لأنه كان يرى من كل جهة لأنه كان كله نورا وقد ثبت مثله

لكثير من خواص أمته وما ذاك إلا بما أمدهم الله به من نور مشكاته امفاض عليهم. وفي الفتوحات في الباب التاسع والستين في معرفة أسرار الصلاة وعمومها ما نصه اعلم أن النبي ﷺ كله وجه بلا قفا فإنه قال ﷺ إني أراكم من خلف ظهري فأثبت الرؤية لحاله ومقامه فثبتت الوجهية له [٢٩٥] وذكر الخلف والظهر لبشريته ﷺ فإنهم ما يرون رؤيته ويرون خلفه وظهره ﷺ ولما ورثته ﷺ في هذا المقام وكانت لي هذه الحالة كنت أصلى بالناس بالمسجد الأزهر بمدينة فاس قلت وهو المعروف الآن بمسجد عين الخيل قال فإذا دخلت المحراب أرجع بذاتي كلها عينا واحدا فأرى من جميع جهاتي كما أرى قبلي لا يخفى على الداخل ولا الخارج ولا واحد من الجماعة حتى إنه ربما يسهر من أدرك معي ركعة من الصلاة فإذا سلمت ورددت وجهي إلى الجماعة أدعوا أرى ذلك الرجل يحير ما فاتته فيخل بركعة فأقول له فاتتك كذا وكذا فيتم صلاته ويتذكر فلا يعرف هذه الأشياء ولا هذه الأحوال إلا من داقها انتهى منها بلفظها.

وفي نزهة الزاد وبغية الخاوي للعارف بالله القطب سيدي المختار بن أحمد الكنتي في الباب الخامس في بدء الوحي والأسراء ما نصه ثبت عنه ﷺ أنه لما حمل على الرفرف والتمتع بصره جعل يرى بجميع بدنه فيرى من أمامه كما يرى من خلفه وكما يرى عن يمينه وشماله وذلك بأن صار كله بصرا فحينئذ تأهل أن يرى ربه لما أمد به من وضع يده بين كتفيه حتى وجد بردها على فؤاده فعلم بذلك علوما شتى ثم قطرت نقطة العلم على قلبه وفؤاده فازداد علما على علم انتهى المراد منه بلفظه.

وقال العارف الحفني في حاشيته على الجامع الصغير في الكلام [٢٩٦] على رواية أمموا الركوع والسجود ما نصه قوله لأراكم أي رؤية إدراك وكشف قلبي فلا تتوقف على وجود البصر ولا على وجود الضوء فهو خرق للعادة قال وهذا الإدراك حاصل له ﷺ من حين رأى ربه ليلة الإسراء بعين بصره وما قيل كان له ﷺ حدقتان في ظهره رد بأن ذلك مشوه للخلقة وقد كان سيدنا موسى يرى النملة السوداء في الليلة الظلماء مسيرة عشرة أيام وقيل فراسخ من حين كلمه الله تعالى ثم قال فذاك الإدراك

ليس محدقين في ظهره كسم الخياط لا يحجبهما الثياب كما قال بعضهم فإنه لا أصل له إذ هو مشوه وليس هذا خاص بالصلاة انتهى.

وفي فيض القدير في حديث أتموا الصفوف ما نصه قال في المطامح في أبي درود عن معاوية ما يدل على أن هذا كان في أواخر عمره ولذا قال عياض كان ذلك له بعد ليلة الإسراء كما كان موسى يرى النملة السوداء في الليلة الظلماء من عشرة فراسخ بعد ليلة الطور انتهى منه بلفظه.

قلت وعياض ذكر هذا في الشفا في فصل وفور عقله عليه السلام من الباب الثاني فراجعه وفي الحديث عن عائشة رضي الله عنهما أنها سئلت عن هذا الإدراك فقالت زيادة زاده الله إياها في حجته وهو بضم الهاء يعني في معجزته وضبط بعضهم لها وهو بفتحها على أن معناه أن هذه الزيادة إنما وقعت له في آخر عمره في حجة الوداع غير صحيح.

مراقبة النبي صلى الله عليه وآله لأصحابه وقد ذكروا [٢٩٧] من جملة فوائد هذه الأحاديث مراقبة النبي صلى الله عليه وآله لأصحابه في حالة الصلاة كما أنه كان يراقبهم في غيرها من الأحوال سرا وعلانية ظاهرا وباطنا غيبة وحضورا وقد كان على قدمه في هذا كبار العارفين والأولياء حتى كان الشيخ عبد القادر الجيلاني رحمته الله كثيرا ما يقول لأصحابه على كرسية إني أراكم كالزجاجات وكم من مرید أراد أن يرتكب بعض المحرمات وهو غائب عن شيخه فخرج عليه ومنعه من ذلك وقضياهم في هذا كثيرة: منها أنه وقع لعارف أن مریده أراد الزنا بامرأة فلما هم سمع صوت شيخه من بلاد بعيدة يقول له هكذا تفعل يا فلان ففر هاربا.

ورقع لآخر مع مریده في نظير هذا أنه ما شعر إذ هم إلا والشيخ قد لطمه لطمه أذهبت بصره فخرج وأمر من جاء به إلى الشيخ فقال ادع الله لي أن يرد بصرى فإن تائب إلى الله تعالى فقال نعم ولكن لا تموت إلا أعمى فدعى له فرد عليه بصره ثم عمى قبل موته بثلاثة أيام.

ورقع للشيخ أبي الغيث ابن جميل اليمنى أنه كان له تلميذ بالمعجم فهم بالزنا امرأة فصره الشيخ بقباقبه مع زجر وغضب بحضرة الفقراء فلم يدروا بحضرة الفقراء

فلم يدروا ما الخبر حتى قدم الشخص العجمي بقباب الشيخ بعد شهر تائباً
أمدنا الله تعالى بمعد أوليائه ومن علينا بسلوك سبيل أصفياه آمين وقد حكى بقى بن
مخلد عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام كان يبصر [٢٩٨] ويرى في الظلمة كما
يبصر ويرى في الضوء وهذا أخرجه عنها البيهقي وابن عدى وابن عساكر وإسناده
ضعيف.

وأخرج البيهقي أيضاً في الدلائل عن ابن عباس قال كان النبي ﷺ يرى بالليل في
الظلمة كما يرى بالنهار في الضوء وهو أيضاً ضعيف ضعفه غير واحد لكنه حسن
بشواهد ما اشتهر من خبر لا أعلم ما وراء جداري قال الحافظ ابن حجر فيما نقله
عنه في فيض القدير في الكلام على حديث أنمو الصفوف لا أصل له قال في الفيض
وبعرض وروده فالمراد به أنه لا يعلم الغيب إلا بإطلاعه تعالى انتهى وراجع ما تقدم في
هذا الخبر والله الهادي والمرشد بمنه.

وأخرج أحمد والشيخان والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وأبو عوانة وابن
جبار في صحيحه عن جابر مرفوعاً: أَلْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ «لَمَّا كَذَّبَنِي قُرَيْشٌ
قُمْتُ فِي الْحِجْرِ، فَجَلَى اللَّهُ لِي نَيْتَ الْمَقْدِسِ فَطَفِقْتُ أَخْبِرُهُمْ عَنْ آيَاتِهِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ
»^(١).

وفي هذا انكشاف الأشياء له ﷺ عند توجهه والاتفات إليها بمخافتها وأحوالها
ومتعلقاتها ونظره بعين البصر والبصيرة إليها بحيث لا يغيب عن نظره شيء منها وهذا
واقع لغيره من أولياء الله تعالى فكيف به ﷺ الذي كل نوال من نواله وكل خير وفضل
في العالمين منه ومن أياديه وأفضاله.

وأخرج الطيالسي وابن أبي شيبة وأحمد والحميدي والبخاري في مواضع منها
علامات النبوة ومسلم في الفتن والعدني وابن حماد في الفتن [٢٩٩] وأبو عوانة
والحاكم في المستدرک عن أسامة بن زيد قال أشرف النبي ﷺ عَلَى أَطْمٍ مِنْ أَطَامٍ

(١) أخرجه البخاري (١٧٤٣/٤)، رقم (٤٤٣٣).

الْمَدِينَةِ فَقَالَ « هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى إِنِّي لَأَرَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ »^(١) وفي رواية إنى لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر. وفي أخرى إنى أرى الفتن تقع خلال بيوتكم مواقع القطر.

رؤية الشيء وسماعه قبل وجوده للأنبياء والأولياء

يجوز رؤية الشيء وسماعه قبل وجوده للأنبياء والأولياء قلت وبهذا الحديث ونحوه استدلل الصوفية على جواز بل وقوع رؤية الشيء وسماعه قبل وجوده للأنبياء والأولياء بناء على ما هو المتبادر من هذا الحديث إنها رؤية بصرية وقضايا الأولياء في رؤيتهم بل وسماعهم للأشياء قبل وجودها لا تنحصر كثرة ومن ثم أطبقوا على رؤيته تعالى وسمعه للمعدوم الممكن الذى علم أنه سيوجد مخالفين في ذلك للمتكلمين في قولهم إن السمع والبصر إما يتعلقان بالموجودات والمراد بها كل ما له تحقق في الخارج فقط ولا يتعلقان بالمعدوم ممكنا كان أو مستحيلا ومن أدلة الصوفية في هذا قوله تعالى ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا ﴾ [المجادلة: ١] فإن قولها إنما كان فيما لا يزال وتعلق سماعه وبصره إنما هو في الأزل وقد قال العلامة ابن ذكرى في بعض تقييده التي قيدها على الصغرى للسنوسى ما قاله الصوفية هو المتعين لأن تعلقهما تعلق انكشاف فيلزم على تخصيصه بالموجود حال وجوده بعده في الأزل انتهى نقله الشيخ حسوس في شرح عقائد الرسالة وفي بعض أجوبة الشيخ أبو عبد الله محمد بن يوسف [٣٠٠] السنوسى لما ذكر له اعتراض بعض المتأخرين على ما وقع على لأبى طالب المكي أى في "قوت القلوب" من التصريح بتعلق سمع الله تعالى وبصره بالموجودات والمعدومات قبل وجودها وإن مثله وقع في المواقف النفرية الصوفية أى ووقع أيضاً للشيخ الجليل القصرى مؤلف "شعب الإيمان في شرح الأسماء" قال لا يخفى على ما في اعتراضه على هذا الولي من سوء الأدب بل الواجب التسليم لأولياء

(١) أخرجه البخارى (٢/٦٤٤، رقم ١٧٧٩) ومسلم (٤/٢٢١١، رقم ٢٨٨٥).

الله تعالى فيما خفى علينا علمه من كلامهم إذ ليس يستوى من ينظر في النور ومن ينظر في الظلمات انتهى نقله العارف الفاسي في حواشيه على شرح الصغرى والله أعلم.

وأخرج أحمد والترمذى في أبواب الزهد وقال حسن غريب وابن ماجه والحاكم في المستدرک والضياء المقدسى في المختارة وأبو الشيخ في العظمة وأبو نعيم وابن منيع عن أبي ذر رفعه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَنْطَ مَا فِيهَا مَوْضِعُ أَرْبَعِ أَصَابِعَ إِلَّا وَمَلَكٌ وَاضِعٌ جَنَّهُتَهُ سَاجِدًا لِلَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكُكُمْ قَلِيلًا وَلَبْكِيَّتُمْ كَثِيرًا وَمَا تَلَذَّذْتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفُرُشِ وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعْدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ ». لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجَرَةً تُعَصَّدُ^(١)

وأخرج الطبرانی في الكبير والضياء وابن أبي حاتم في التفسير وأبو الشيخ في العظمة وأبو نعيم عن حكيم بن حزام قال بينما رسول الله ﷺ في أصحابه إذ قال لهم أسمعوا وفي لفظ هل تسمعون وفي آخر تسمعون ما أسمع قالوا ما تسمع من شيء قال إن [٣٠١] لأسمع أطيظ السماء وما تلام أن تنط ما فيها موضع شبر وفي رواية قدم إلا وعليه ملك ساجد أو قائم^(٢).

وأخرج ابن منده وابن عساكر عن عبد الرحمن بن العلاء بن سعد عن أبيه مرفوعاً هل تسمعون ما أسمع أطت السماء وحق لها أن تنط ليس منها موضع قدم إلا وعليه ملك قائم أو راکع أو ساجد^(٣).

وتقدم من حديث سيدنا العباس عند البيهقي وغيره أنه عليه الصلاة والسلام كان وهو في المهدي يسمع وجبة القمر أى سقطته حين يسجد تحت العرش ذكره السيوطي

(١) أخرجه الترمذى (٥٥٦/٤) وأحمد (١٧٣/٥) وابن ماجه (١٤٠٢/٢).

(٢) أخرجه الطبرانی في الكبير (٢٠١/٣).

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخه (٣٨١/٥٢).

في خصائصه وغيره وفيها أيضاً أنه عليه الصلاة والسلام كان يسمع حفيف أجنحة جبريل وهو بعد في سدره المنتهى ويشم رائحته إذا توجه بالوحي إليه وذكر ذلك أيضاً الشعرائي في " كشف الغمة " ناقلاً له عن خط شيخه جلال الدين السيوطي.

قلت وهذا أعني رؤية الإنسان للأشياء البعيدة عنه جداً في الأرض برا وبحرا وفي السماء أو ما فوقها وسماعه لها وشمه لرائحتها لا ينكر فإنه واقع لأولياء الله كثيراً فكيف به عليه الصلاة والسلام.

وفي " الفتوحات " في الباب الثاني وثلاثمائة ورد في حديث نبوي صحيح عند أهل الكشف وإن لم يثبت طريقه عند أهل النقل لضعف الراوي ولقد صدق فيه قال رسول الله ﷺ لولا تزييد في حديثكم وتمريح في قلوبكم لرأيتم ما أرى ولسمعت ما أسمع انتهى.

قلت: وهو طرف من حديث أخرجه أحمد وابن جرير الطبري ولفظ ابن جرير فيه لولا تمريح قلوبكم وتزييدكم [٣٠٢] في الحديث لسمعت ما أسمع وتقدم لفظ أحمد وما في الحديث من الكلام فليراجع.

وفي المواهب اللدنية من خصائصه عليه السلام أنه كان يبلغ صوته وسمعه ما لا يبلغه صوت غيره ولا سمعه قال شارحها فقد كان يخطب فتسمعه الهواتف في البيوت ويسمع أطيب كما السماء مر بسط ذلك في ثمانه انتهى.

وانظر إلى ما أخرجه البيهقي وأبو نعيم عن عائشة أن النبي ﷺ جلس يوم الجمعة على المنبر فقال للناس اجلسوا فسمعه عبد الله بن رواحة وهو في بني علم فجلس في مكانه وفيه معجزة وكرامة وكأنه فهم أن الخطاب عام في حق من بلغه الصوت ولو كان خارجاً عن المسجد النبوي ولو بعيداً منه ولذلك جلس امتثالاً وأدباً وكان القرينة على ذلك بلوغ الصوت له بطريق المعجزة الخارقة للعادة وإن لم يظهر جلوسه هو في مكانه فائدة فقد تكون موجودة ولا يطلع عليها إذ قد تحفى في بعض الأوامر والنواهي ولذلك يحكم الفقهاء على ما خفيت فيه بأنه تعبدى والله أعلم.

وانظر أيضاً إلى ما ورد من قول سيدنا عمر بن الخطاب أثناء خطبته يوم جمعة لسارية بن زنيمة الدؤلي وكان قد أمره على جيش وسيره إلى فارس وذلك سنة ثلاث وعشرين من الهجرة فرآهم من المدينة وهو يخطب وقد جعل العدو عليهم كمينا على يسار الجبل - يا سارية الجبل، الجبل يعني خذ طريق الجبل واحذر كمين العدو ورفع صوته فألقى الله ذلك في أسماع سارية وأصحابه وكانوا يبهنون بلد بأقصى العراق جنوبي همدان بينها وبين المدينة [٣٠٣] أكثر من مسيرة شهر فعدلوا إلى الجبل ففتح الله عليهم وهي قضية مشهورة أخرجها الواقدي وسيف في الفتوح والبيهقي في الدلائل واللالكائي في شرح السنة وابن الأعرابي في كرامات الأولياء وابن مردويه وغيرهم. راجع الإصابة في ترجمة سارية المذكور وفي منن ٠٠٠ أن القطب الحلبي الحافظ أفرد لطرقها جزءاً. قال بعض وكان هذا في حياة سارية فلما مات في مصر دفن أيضاً في قلعة الجبل فكأنه امتثل قول عمر بعد وفاته أيضاً راجع الرحلة الكبرى لسيدى عبد الغنى النابلسي.

وفي العهود المحمدية في عهد الاستعداد لوقوف عرفة ما نصه إن الله تعالى رجالا يسمعون كلام من بينهم وبينه مسيرة ثلاثين ألف سنة ورائة إبراهيمية قال وقد وقع لي في ابتداء أمرى أني كنت أسمع كلام من في أقطار الأرض من الهند والصين وغيرهما حتى إنني كنت أسمع كلام السمك في البحار المحيطة ثم إن الله حجب ذلك عني وأبقى معي العلم كي لا أنكر مثل ذلك على أحد. وكان سيدى أحمد بن الرفاعي يتكلم على الكرسي بأمر عبدة فيسمعه من حوله من القرى والله على كل شيء قدير انتهى.

وقد ذكر بعض الكبار أنه انخرق لسمعه ﷺ وبصره وشمه وإدراكه ولمسه وسائر حواسه جميع الكون وسائر المملكة الربانية وأنه يرى منها ما شاء متى شاء ويسمع ويُسمع ويشم ويُشم ويلبس ويتناول ويأخذ ويعطى كذلك ويحول ويتصرف ويفعل ما شاء على الوجه الذي شاء وأذن له فيه [٣٠٤] ولا ينحجب عنه شيء أو يمتنع منه أيًا كان إذا أراد على أي وجه كان وأي وصف في المملكة كلها عموماً، قلت والأحاديث والآثار الواردة في هذا الباب والحكايات المنقولة عن أهل الله تعالى تشهد

ذلك وتأمل ما تقدم عن الشيخ عبد السلام الأسمر أن الله تعالى أطلعه على جميع الكائنات وكشف له عن ملكوت السماوات والأرض والجنة وما فيها ظاهراً وباطناً وعن سيدى أحمد بن الرفاعى من أنه صاحب ثمانمائة ألف ممن يأكل ويشرب ويروث وينكح وأنه لا يكمل الرجل حتى يصحب هذا العدد ويعرف كلامهم وصفاتهم وأسماءهم وأرزاقهم وآجالهم ولا تستقر نقطة في فرج أنثى إلا وينظر إليها ويعلم بها وأمثال هذا عن الأولياء كثير وهم فطرات أوجدوا بيل من بحار علمه ومعرفته وما أطلعه الله عليه وأراه إياه بل ما نالوا ذلك إلا منه ولا اغتفوه إلا من بحر الطام الذى لا حد له ولا نهاية والعقول كلها لا تتسع لإدراك ماهيته وحقيقته والله ذو الفضل العظيم والمن على ما يشاء من خلقه لا رب سواه سبحانه وتعالى.

- عرض الأنبياء عليه ﷺ -

وقد ورد في الأحاديث عرض الأنبياء عليه أخرجه عبد بن حميد ومسلم في الإيمان والترمذى وابن حبان في صحيحه وأبو عوانة عن جابر مرفوعاً «عُرِضَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ فَإِذَا مُوسَى ضَرْبٌ مِنَ الرِّجَالِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَوْعَةَ وَرَأَيْتُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبْهًا عُرْوَةَ بْنُ مَسْعُودٍ وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبْهًا صَاحِبُكُمْ - يَعْنِي نَفْسَهُ - وَرَأَيْتُ جِبْرِيلَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبْهًا دَحِيَّةً»^(١)

قال الشيخ [٣٠٥] على القارى في جمع الوسائل في هذا الحديث إماء إلى أفضليته ﷺ حيث لم يقل عرضت عليهم فإنهم كالحشم له والعسكر تعرض على السلطان دون العكس ولهذا قال بعض العارفين أنه ﷺ بمنزلة القلب في الجيش والأنبياء مقدمته والأولياء سامته والملائكة بمنة ويسرة متظاهرين متعاونين كما قال تعالى ﴿وَالْمَلَائِكَةُ

(١) أخرجه مسلم (١/١٥٣)، رقم (١٦٧) والترمذى (٥/٦٠٤) وأبو عوانة (١/١٣٠) وابن حبان (١٤/١٢٣).

بَعْدَ ذَلِكَ ظَهَرَ ﴿ [التحریم: ٤] والشياطين قطاع الطرق في الدين والمراد بالأنبياء المعنى الشامل للرسل وذلك العرض ليلة الإسراء كما جاء في روايات أخر كرواية أبي العالية عن ابن عباس ورواية ابن المسيب عن علي وأبي هريرة كشف له عن صور أبدانهم كما كانت وقيل كان في المنام ويؤيده ما ورد في بعض الطرق أنه قال بينا أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة وذكر الجبر انتهى المراد منه.

وعبارة المناوى عرض على الأنبياء أى في النوم بأن مثلت له صورهم على ما كانت عليه حال حياتهم أو في اليقظة ليلة المعراج لأنه رآهم ليته بصورهم الحقيقية التي كانوا عليها حالة الحياة واجتمع بهم حقيقة في السماوات وفي بيت المقدس ثم ذكر ما يقرب كلا من الاحتمالين ثم قال وقال عرض على دون عرضت ليعين أنهم كانوا كجنوده فإن الجيش يعرض على السلطان ولا يعرض السلطان عليه انتهى.

- عرض الأمم عليه ﷺ -

ورود فيها أيضاً أعنى الأحاديث عرض الأمم عليه أخرج أحمد والبخارى في الرقائق وفي الطب وغيرهما ومسلم في الإيمان والترمذى في الزهد والنسائي في الطب عن ابن عباس والطبراني في الكبير عن عمران بن [٣٠٦] حصين مرفوعاً « عُرِضَتْ عَلَى الْأُمَمِ فَجَعَلَ يَمُرُّ النَّبِيُّ مَعَهُ الرَّجُلُ وَالنَّبِيُّ مَعَهُ الرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيُّ مَعَهُ الرَّهْطُ، وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ، وَرَأَيْتُ سَوَاداً كَثِيراً سَدَّ الْأَفْقَ فَرَحَوْتُ أَنْ يَكُونَ أُمَّتِي، فَقِيلَ هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ. ثُمَّ قِيلَ لِي انْظُرْ. فَرَأَيْتُ سَوَاداً كَثِيراً سَدَّ الْأَفْقَ فَقِيلَ لِي انْظُرْ هَكَذَا وَهَكَذَا. فَرَأَيْتُ سَوَاداً كَثِيراً سَدَّ الْأَفْقَ فَقِيلَ هَؤُلَاءِ أُمَّتُكَ، وَمَعَ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْحِجَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ». فَتَفَرَّقَ النَّاسُ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ، فَتَذَكَّرَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا أَمَّا نَحْنُ فَوُلِدْنَا فِي الشَّرْكِ، وَلَكِنَّا آمَنَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَلَكِن هَؤُلَاءِ هُمْ أَبْنَاؤُنَا،

فَلَعَّ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ « هُمْ الَّذِينَ لَا يَتَطَهَّرُونَ، وَلَا يَسْتَرْقُونَ، وَلَا يَكْتُمُونَ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ »^(١).

وفي رواية أخرى عن ابن مسعود ذكرها في الطريقة المحمدية أريت الأمم بالموسم يعني وأنا في موسم الحج يعني فرأيت أمتي قد ملؤوا السهل والجبل فأعجبني كثرتهم وهياكلهم قيل لي أرضيت قلت نعم قال ومع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب قيل من هم يا رسول الله قال هم الذين لا يكتون ولا يسترقون ولا يتطهرون وعلى ربهم يتوكلون الحديث.

- عرض الأنبياء بأهمهم عليه ﷺ -

وفيها أيضاً عرض الأنبياء بأهمهم عليه أخرجه عبد الرزاق في مصنفه والطبراني في الكبير والحاكم في المستدرک عن ابن مسعود مرفوعاً عرضت على الأنبياء بأهمهم فجعل النبي يمر ومعه الثلاثة والنبي ومعه العصاة والنبي ومعه النفر والنبي وليس معه أحد حتى عرض على موسى معه كبكبة من بني إسرائيل فأعجبوني فقلت من هؤلاء فقيل هذا أخوك موسى ومعه بني إسرائيل قلت فأين أمتي قال انظر عن يمينك فنظرت فإذا الأفق قد سد بوجوه الرجال ثم قيل لي انظر عن يسارك فنظرت فإذا الأفق قد سد بوجوه الرجال فقيل لي أرضيت فقلت رضيت يا رب رضيت يا رب فقيل إن مع هؤلاء سبعين [٣٠٧] ألفا يدخلون الجنة بغير حساب الحديث^(٢).

وأخرج البزار بسند صحيح عن ابن عباس قال أكثرنا الحديث عند رسول الله ﷺ ثم عدنا إليه فقال عرضت على الأنبياء بأهمهم الحديث.

(١) أخرجه البخاري (٢١٧٠/٥)، رقم ٥٤٢٠

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک (٢٢١/٤) وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة.

- عرض الناس عليه ﷺ -

وفيهما أيضاً عرض الناس عليه أخرج أحمد والدارمي والشيخان والترمذي والنسائي وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً: « بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ، وَعَلَيْهِمْ قُمْصٌ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثَّدْيَ، وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ، وَعُرِضَ عَلَيَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ بِحَرَّةٍ ». قَالُوا فَمَا أَوْلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ « الَّذِينَ »^(١).

- عرض الجنة والنار عليه ﷺ -

وفيهما أيضاً عرض الجنة والنار عليه وقد تقدم ذلك في عدة أحاديث في الصحيح وغيرها.

- عرض الأيام عليه ﷺ -

وفيهما أيضاً عرض الأيام عليه أخرج الطبراني في الكبير عن أنس مرفوعاً عرضت على الأيام فعرض على فيها يوم الجمعة فإذا هي كمرآة بيضاء وإذا في وسطها نقطة سوداء فقلت ما هذه قيل الساعة^(٢).

- عرض الأمة بأعمالها عليه ﷺ -

وفيهما أيضاً عرض هذه الأمة عليه من أولها إلى آخرها بأعمالها حسننها وقيحها وتمثيلها له في الماء والطين وإراءته ما تلقاه من بعده أخرج البزار وأبو يعلى والبيهقي في الدلائل وابن جرير وابن مردويه وابن أبي حاتم وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال في حديث الإسراء وعرضت على أمتي فلم يخف على التابع والمتبوع.

(١) أخرجه البخاري (١٧/١، رقم ٢٣) ومسلم (٤/١٨٥٩، رقم ٢٣٩٠).

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (١٥/٧).

وأخرج الطبراني في الكبير والضياء المقدسي في المختارة بسند صحيح عن حذيفة بن أسيد الغفاري مرفوعاً: عرضت على أمتي البارحة لدى هذه [٣٠٨] الحجرة أولها وآخرها حتى لأنا أعرف بالرجل منهم من أحكم بصاحبه وقيل يا رسول الله عرض عليك من خلق منهم أرايت من لم يخلق قال صوروا لي في الطين فوالذي نفسي بيده لأنا أعرف بالإنسان منهم من الرجل بصاحبه^(١).

وذكره في كنز العمال من إخراج الحسن بن سفيان والطبراني في الكبير والضياء المقدسي وأبي نعيم عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد بلفظ: عرضت على أمتي البارحة أدنى هذه الحجرة من أولها إلى آخرها فقال رجل يا رسول الله هذا عرض عليك من خلق فكيف من لم يخلق قال صوروا لي في الطين حتى لأنا أعرف بالإنسان منهم من أحكم بصاحبه.

قال العارف الحفي وقوله لدى هذه الحجرة يعني مسكنه قال وهذا من الأمور الخوارق للعادة فلا يقال كيف تجتمع الأمة كلها في هذا المكان الصغير انتهى.

وأخرج أبو داود الطيالسي وأحمد ومسلم وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان وأبو عوانة عن أبي ذر مرفوعاً «عَرَضْتُ عَلَيَّ أَعْمَالُ أُمَّتِي حَسَنَهَا وَسَيِّئَهَا فَوَجَدْتُ فِي مَحَاسِنِ أَعْمَالِهَا الْأَذَى يُعَاطُ عَنِ الطَّرِيقِ وَوَجَدْتُ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النَّخَاعَةَ تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدْفَنُ»^(٢).

وأخرج أبو داود والترمذي في الصلاة وابن خزيمة والبيهقي في السنن من حديث المطلب بن عبد الله بن حنطب عن أنس مرفوعاً «عَرَضْتُ عَلَيَّ أَجُورُ أُمَّتِي حَتَّى الْقَدَاةُ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَعَرَضْتُ عَلَيَّ ذُنُوبُ أُمَّتِي فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَكْبَرَ مِنْ

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١٨١/٣).

(٢) أخرجه مسلم (٣٩٠/١)، رقم ٥٥٣، وأحمد (١٧٨/٥) وابن خزيمة (٢٧٦/٢) والطيالسي (١/

سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أُوتِيَهَا رَجُلٌ ثُمَّ تَسِيَهَا»^(١). استغربه الترمذى وذكر أنه ذكره للبخارى فلم يعرفه واستغربه [٣٠٩] وقال لا أعرف للمطلب سماعاً من أحد من الصحابة وقال ابن حجر في إسناده ضعف لكن له شواهد. وقال الزين العراقي استغربه البخارى لكن سكّت عليه أبو داود.

وأخرج الديلمى في مسند الفردوس من حديث أبي رافع قال قال رسول الله ﷺ مثلت لى أمتى فى الماء والطين وعلمت الأسماء كلها كما علم آدم الأسماء كلها ذكره السيوطى فى خصائصه فى جمع الجوامع وابن زكوى فى شرحه للصلاة المشيشية والشيخ مرتضى فى شرح القاموس أوله وغير واحد وأخرجه الحاكم والديلمى أيضاً من حديث أم حبيبة كما ذكره فى شرح المواهب أول فصل المعجزات.

وأخرج أحمد والطبرانى فى الأوسط والحاكم فى المستدرک بسند صحيح عن أم حبيبة مرفوعاً «رَأَيْتُ مَا تَلْقَى أُمَّتِي بَعْدِي وَسَفَكَ بَعْضُهُمْ دِمَاءَ بَعْضٍ وَسَبَقَ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا سَبَقَ فِي الْأُمَمِ قَبْلَهُمْ فَسَأَلْتُهُ أَنْ يُؤَلِّينِي شَفَاعَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَبِهِمْ فَفَعَلَ»^(٢).

وأخرج مسلم فى أواخر صحيحه فى كتاب الفتن من حديث ابن مسعود فى الدجال قال فيه ويعثون عشرة فوارس طليعة قال رسول الله ﷺ إني لأعرف أسمائهم وأسماء آبائهم وألوان خيولهم هم خير فوارس على ظهر الأرض يومئذ أو قال من خير فوارس على ظهر الأرض يومئذ. الحديث.

(١) أخرجه الترمذى (١٧٨/٥) وقال هنا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه قال وذاكرت به محمد بن إسماعيل واستغربه قال محمد ولا أعرف للمطلب بن عبد الله سماعاً من أحد من أصحاب النبي ﷺ إلا قوله حدثني من شهد خطبة النبي ﷺ قال وسمعت عبد الله بن عبد الرحمن يقول لا نعرف للمطلب سماعاً من أحد من أصحاب النبي ﷺ قال عبد الله وأنكر علي بن المديني أن يكون للمطلب سمع من أنس.

(٢) أخرجه أحمد (٤٢٧/٢).

- عرض ما هو كائن -

وفيها أيضاً عرض ما هو كائن من أمر [٣١٠] الدنيا وأمر الآخرة عليه، أخرج ذلك أحمد وابن خزيمة وابن حبان وأبو عوانة وغيرهم من حديث حذيفة بن اليمان عن أبي بكر الصديق عن النبي ﷺ ويأتي لفظه بعد إن شاء الله تعالى.

وقد ذكر أرباب الخصائص من خصائصه ﷺ أنه عرضت عليه أمته كلها حتى رآها وعرض عليه ما هو كائن فيها من خير أو شر وما تعمل من الأعمال الحسنة أو القبيحة إلى قيام الساعة وأنه عرض عليه بنو آدم كلهم من لدن أبيهم آدم إلى من بعده وأنه تجلّى له الكون كله فرآه وعلم ما فيه.

قال الشيخ عبد الرؤوف المناوي في "فيض القدير" لدى قوله في الحديث عرضت

على

أمتي البارحة إلى آخره ما نصه قالوا من خصائصه ﷺ أنه عرضت عليه أمته بأسرهم حتى رآهم وعرض عليه ما هو كائن فيهم حتى تقوم الساعة. قال الإسفرائيني وعرض عليه الخلق كلهم من لدن آدم فمن بعده كما علم آدم عليه السلام أسماء كل شيء انتهى.

وقال العارف الحفني في حاشيته على الجامع لدى قوله عرضت على أمتي بأعمالها ما نصه أي جميعها ملتبسة بأعمالها كما أطلعه الله تعالى على جميع الخلق من لدن آدم إلى الساعة قال أي علم من وجد منهم ومن يوجد بعده إلى يوم القيامة انتهى.

وفي حاشية الشرح الروض لشيخ الإسلام زكريا الأنصاري للشهاب أحمد الرملي في الكلام على الخصائص ما نصه: ومنها أنه عرض عليه الخلق كلهم من آدم [٣١١] إلى من بعده كما علم آدم أسماء كل شيء ذكره الإسفرائيني في تعليقه قاله في الزخائر انتهى.

وفي "الخصائص الكبرى" للسيوطي في خصائصه ﷺ قال وعرض أمتي عليه بأسرهم حتى رآهم وعرض عليه ما هو كائن في أمته حتى تقوم الساعة انتهى.

وفي " كشف الغمة " في الكلام على خصائصه ﷺ ما نصه وعرض عليه أمته بأسرهم حتى رآهم وعرض عليه ما هو كائن في أمته إلى يوم القيامة بل عرض عليه سائر الأمم كما علم آدم أسماء كل شيء انتهى.

وتقدم قول المناوي في الفيض في الكلام على حديث عرضت على الجنة والنار ما نصه وقد تجلّى له ﷺ الكون كله وزويت له الأرض بأسرها فأرى مشارق الأرض ومغاربها وكل ذلك عند اندراج المسافات في حقه انتهى.

والأمر أوسع مما تحمله العقول أو تحويه الأوراق والنقول وربنا على كل شيء قدير ويهب ما يشاء لمن يشاء من غير حساب ولا تقدير.

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد والترمذي في التفسير في سورة [ص] واللفظ له ولأحمد والمروزي في كتاب " الصلاة " عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ آتاني الليلة ربي وفي رواية أحمد « أَتَانِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ اللَّيْلَةَ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ - أَحْسَنُهُ يَعْنِي فِي الْمَنَامِ - قال كذا في الحديث وفي رواية أحمد - أَحْسَنُهُ يَعْنِي فِي النَّوْمِ - فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَذَرِي فِيْمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قَالَ قُلْتُ لَا » قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيَيْ - أَوْ قَالَ نَحْرِي - فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ [٣١٢] هَلْ تَذَرِي فِيْمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قَالَ قُلْتُ نَعَمْ. الحديث^(١).

وقد أخرجه الترمذي من حديث سلمة بن شبيب وعبد بن حميد قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن ابن عباس به ثم قال قال أبو عيسى يعني نفسه وقد ذكروا بين أبي قلابة وبين ابن عباس في هذا الحديث رجلا. ثم أخرجه ثانيا من حديث محمد بن بشار حدثنا معاذ بن هشام يعني الدستوائي حدثني أبي عن قتادة عن أبي قلابة عن خالد بن اللجلاج عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال آتاني ربي في

(١) أخرجه الترمذي (٣٦٧/٥) وقال حديث حسن غريب. وأخرجه أحمد (٣٦٨/١) وعبد بن حميد

أحسن صورة فقال يا محمد قلت ليك ربى وسعديك قال فيم يختصم الملائ الأعلى
قلت ربى لا أدرى فوضع يده بين كفى فوجدت بردها بين ثدى فعلمت ما بين
المشرق والمغرب. الحديث.

وقال الترمذى فيه هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قال وفى الباب عن
معاذ بن جبل وعبد الرحمن بن عائش عن النبى ﷺ ثم أخرج ثالثا من حديث محمد بن
بشار حدثنا معاذ بن هانىء حدثنا أبو هانىء الشكورى حدثنا جهضم بن عبد الله عن
يحيى بن أبى كثير عن زيد بن سلام عن أبى سلام أى وهو منظور الحبشى عن عبد
الرحمن بن عائش الحضرمى أنه حدثه عن مالك بن يوخامر السكسكى عن معاذ بن
جبل ؓ قال احتسبنا رسول الله ﷺ ذات غداة عن صلاة الصبح حتى كدنا نترأى
غير الشمس فخرج سريعا فتوب بالصلاة فصلى رسول الله ﷺ وتجاوز فى صلاته، فلما
سلم دعا بصوته قال لنا على مصافكم كما أنتم [٣١٣] ثم انفتل إلينا ثم قال أما إن
سأحدثكم ما حبسنى عنكم الغداة إني قمت من الليل فتوضأت وصليت ما قدر لى
فنعست فى صلاتى حتى انشغلت فإذا أنا برى تبارك وتعالى فى أحسن صورة فقال يا
محمد قلت ليك رب قال فيم يختصم الملائ الأعلى قلت لا أدرى قالها ثالثا قال فرأيت
وضع كفه بين كفى حتى وجدت برد أنامله بين ثدى فتحلى أى انكشف وظهر وبدا
لى كل شيء يعنى من العوالم العلوية والسفلية مطلقا كما هو ظاهره وعرفت أى عرفته
عيانا كما قاله ابن حجر الهيتمى فى شرح المشكاة فقال يا محمد قلت ليك ربى قال
فيم يختصم الملائ الأعلى قلت فى الكفارات. الحديث.

ثم قال قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح سألت محمد بن إسماعيل عن
هذا الحديث فقال هذا حديث حسن صحيح وقال هذا أصح من حديث الوليد بن
مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال حدثنا خالد بن اللجلاج حدثنى عبد
الرحمن بن عائش الحضرمى قال سمعت رسول الله ﷺ فذكر الحديث وهذا غير محفوظ
هكذا ذكر الوليد فى حديثه عن عبد الرحمن بن عائش قال سمعت رسول الله ﷺ.
وروى بشر بن بكر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر هذا الحديث بهذا الإسناد عن

عبد الرحمن بن عائش عن النبي ﷺ وهذا أصح وعبد الرحمن بن عائش لم يسمع من النبي ﷺ انتهى.

قلت حديث ابن عباس من طريق أيوب عن أبي قلابة أخرجه أيضاً أحمد في مسنده من روايته عن [٣١٤] عبد الرزاق عن معمر عن أيوب به، ومن طريق قتادة عن أبي قلابة أخرجه أيضاً أبو يعلى في مسنده من رواية هشام الدستوائي عنه، وقد ذكر أحمد بن حنبل أن قتادة أخطأ فيه، وأخرجه من وجه آخر عن ابن عباس ابن جرير الطبري في تفسيره وفيه سياق آخر وزيادة غريبة فقال حدثنا أحمد بن عيسى التميمي حدثنا سليمان بن عمر بن سيار حدثني أبي عن سعيد بن زريق عن عمر بن سليمان عن عطاء عن ابن عباس قال قال النبي ﷺ رأيت ربي في أحسن صورة فقال لي يا محمد هل تدري فيم يختصم الملأ الأعلى فقلت لا يا رب فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي فعلمت ما في السماوات والأرض فقلت يا رب في الدرجات والكمارات ونقل الأقدام إلى الجماعات وانتظار الصلاة بعد الصلاة فقلت يا رب إنك اتخذت إبراهيم خليلًا وكلمت موسى تكليماً وفعلت وفعلت فقال ألم نشرح لك صدرك ألم أضع عنك وزرك ألم أفعل بك ألم أفعل قال فأفضى إلى بأشياء لم يؤذن لي أن أحدثكموها قال فذلك قوله في كتابه ﴿ثُمَّ دَنَا﴾ إلى قوله ﴿مَا رَأَى﴾ [النجم: من الآية ٨: ١١] فجعل نور بصرى في فؤادي فنظرت إليه بفؤادي. أورده ابن كثير في تفسيره وقال إسناده ضعيف والسيوطي في الدر المنثور.

وحديث معاذ أخرجه أيضاً من طريق جهضم بن عبد الله بالسند السابق أحمد في مسنده وذلك بنحو من رواية الترمذي هذه وفيه أيضاً فتحلى لي كل شيء وعرفت ومن عنده أورده ابن كثير في تفسيره وقال عقبه هو حديث المنام المشهور ومن [٣١٥] جعله يقظة فقد غلط وهو في السنن من طرق قال وهذا الحديث بعينه قد رواه الترمذي من حديث جهضم بن عبد الله اليمامي به وقال حسن صحيح انتهى.

قلت وبكون الرؤية هنا منامية يرتفع إشكال قوله في أحسن صورة لأن الرائي قد يرى غير المتشكل متشكلاً والمتشكل بغير شكله على أن الصوفية رضوان الله عليهم

ذكروا أن الحق تعالى يتجلى لخلقه على طريق التنزل منهم إليهم في الصور كلها من غير حلول ولا كيفية ولا تغير عما هو عليه في ذاته العلية من التنزيه وعدم المثلية مستدلين على ذلك زيادة على ما كوشفوا به منه بأدلة ثقيلة. وفي المرقاة لعلي القاري الحنفي قال سمعت شيخنا الشيخ عطية السلمى ناقلاً عن شيخه أبي الحسن البكري إن لله تعالى تجليات صورية مع تنزه ذاته الأحدية عن المثلية قال وبهذا يندفع كثير من المتشابهات القرآنية والحديثية انتهى.

وحينئذ فما ورد في الكتاب أو السنة من التنزيه مصروف إلى الذات الهوية وما ورد فيهما من التشبيه مصروف إلى الصور التي يقع التجلي فيها والله أعلم.

وقد أخرج حديث معاذ المذكور محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة وابن خزيمة والحاكم في صحيحيهما والرويان والطبراني في الكبير وابن مردويه والدارقطني وابن عدى وغيرهم وأفاد غير واحد من الحفاظ أنه حديث قوى صحيح، وحديث عبد الرحمن بن عائش بالياء وبالهمز ويقال له [٣١٦] عياش أخرجه جماعة ممن نذكره قريباً، وأخرجه أيضاً من غيرهم محمد بن نصر في كتاب الصلاة والطبراني في السنة والحكيم الترمذي في النوادر وأفاد في الإصابة في ترجمة عبد الرحمن بن عائش هذا أن رواية الوليد بن مسلم بالتصريح بسماع ابن عائش من النبي ﷺ أخرجه ابن خزيمة والدارمي والبغوي وابن السكن وأبو نعيم من طرق إليه أعني إلى الوليد وأنه لم ينفرد بالتصريح المذكور بل تابعه فيه حماد بن مالك الأشجعي والوليد بن مزيد البيروتي وعمارة بن بشر وغيرهم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، أخرج رواية الأول وهو حماد: البغوي وابن خزيمة من طريقه عن جابر.

ورواية الثاني وهو ابن مزيد: الحاكم وابن منده والبيهقي من طريق العباس ابنه عنه عن ابن جابر والأوزاعي. ورواية الثالث وهو عمارة: الدارقطني في كتاب الرؤية من طريقه عن ابن جابر.

قلت وفي الجمع في مسند عبد الرحمن بن عائش الحضرمي قال ابن عساكر له حديث واحد عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي قال صلى بنا رسول الله ﷺ ذات

غداة فقال قائل ما رأيت أسفر وجهها منك الغداة فقال ما لي وقد رأيت ربي الليلة في أحسن صورة فقال لي يا محمد فيم يختصم الملائة الأعلى قلت لا أعلم فوضع كفه بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي فعلمت ما في السماوات والأرض ثم تلا ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ [الأنعام: ٧٥] الحديث. ابن منده والبيهقي [٣١٧] والبيهقي في السنن وابن عساكر انتهى.

وأخرج الذهبي في طبقات الحفاظ في ترجمة محمد بن المبارك الصوري من طريق عبد الله الدارمي عنه عن الوليد عن ابن جابر عن خالد بن اللجلاج سمعت عبد الرحمن بن عايش سمعت رسول الله ﷺ يقول رأيت ربي في أحسن صورة قال فيم يختصم الملائة الأعلى قلت أنت أعلم يا رب. فوضع كفه بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي فعلمت ما في السماء وما في الأرض وتلا ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ انتهى.

وأخرج البيهقي في كتاب "الأسماء والصفات" في باب ما ذكر في الصورة من طريق الوليد بن مزيد البيروتي قال حدثنا ابن جابر قال وحدثنا الأوزاعي أيضاً قال حدثنا خالد بن اللجلاج قال سمعت عبد الرحمن بن عياش الحضرمي يقول صلى بنا رسول الله ﷺ ذات غداة فقال له قائل ما رأيتك أسفر وجهها منك الغداة فقال ما لي وقد تبدا لي ربي في أحسن صورة فقال فيم يختصم الملائة الأعلى يا محمد قال قلت أنت أعلم أي رب قال فيم يختصم الملائة الأعلى يا محمد قلت أنت أعلم أي رب فوضع كفه بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي فعلمت ما في السماء والأرض وتلا هذه الآية ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ [الأنعام: ٧٥] قال فيما يختصم الملائة الأعلى يا محمد قلت في الكفارات رتب الحديث.

وأفاد في الإصابة أيضاً رواية بشر بن بكر التي أشار إليها الترمذي وهي التي لم يقع فيها تصريح بالسماع أخرجها الهيثم بن كليب في مسنده وأبو حمزة والدارقطني من طريقه عن ابن [٣١٨] جابر عن خالد بن اللجلاج سمعت عبد الرحمن بن عياش يقول قال رسول الله ﷺ

قلت وفي المشكاة عن عبد الرحمن بن عائش قال قال رسول الله ﷺ رأيت ربي في أحسن صورة قال فيما يختصم الملائة الأعلى قلت أنت أعلم فوضع كفه بين كتفيا فوجدت بردهما بين ثديي فعلمت ما في السماوات والأرض وتلا ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ [الأنعام: ٧٥]. رواه الدارمي مرسلًا انتهى.

قال ابن حجر الهيتمي في شرحها في معنى فعلت ما في السماوات والأرض أي جميع الكائنات التي في السماوات بل وما فوقها كما يستفاد من قصة المعراج، والأرض هي بمعنى الجنس أي وجميع ما في الأراضين السبع بل وما تحتها كما أفاده إنباره عليه السلام عن الثور والحوت اللذين عليهما الأرضون كلها انتهى على نقل صاحب المرقاة، وزاد ويمكن أن يراد بالسماوات الجهة العليا والأرض الجهة السفلى فيشمل الجميع ثم ذكر أنه لا بد من التقييد في هذا وله المراد ما أعلمه الله به فما فيهما قال وذكر يصح إطلاق الجميع كما هو الظاهر انتهى. قلت جميع من أدلته التقييد في التخصيص واللفظ يفيد العموم وهناك ما يعرضه ويدل على بقاءه على عموم كرواية فتحلى لي كل شيء وعرفت ورواية وعلمني كل شيء ولا مانع من عموم لا شرعا ولا عقلا مجرد استبعاد العقول القاصرة المحصورة لذلك لا يفيد في هذا الباب كما هو واضح لأولى الأبواب والله أعلم.

وأفاد في الإصابة أيضاً أن عبد الرحمن بن عائش هذا مختلف في صحبته فقال ابن حبان له صحبة والبخاري له حديث واحد إلا أنهم مضطربون فيه وابن السكن يقال له صحبة وذكره في الصحابة [٣١٩] محمد بن سعد والبخاري وأبو زرعة الدمشقي وأبو الحسن بن سميع وأبو القاسم البغوي وأبو عروبة الحرائي وغيرهم، وقال أبو حاتم الرازي والترمذي لم يسمع من النبي ﷺ راجعها في ترجمته، وفي الاستيعاب وأسد الغابة لا تصح له صحبة لأن حديثه مضطرب.

قلت ومن المحدثين من روى هذا الحديث عنه عن رجل من الصحابة من غير تعيين أخرج أحمد والطبراني عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي عن رجل من

أصحاب النبي ﷺ قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ذات غداة وهو طيب النفس مسفر الوجه فسألناه فقال وما بمنعني وأتاني ربي الليلة في أحسن صورة فقال يا محمد قلت لبيك ربي وسعديك قال فيم يختصم الملائكة الأعلى قلت لا أدرى فوضع يده بين كفتي حتى وجدت بردها بين ثديي حتى تجلّى لي ما في السماوات وما في الأرض قال ثم قرأ ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ [الأنعام: ٧٥] قال في الخصائص الكبرى له طرق وهو مطول انتهى.

قلت وفي تلاوته للآية المذكورة إشارة إلى أنه كشف له عن الملكوت الأعلى والأسفل وأرى ما فيهما كما وقع ذلك لسيدنا إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام والمناسبت لمقامه عليه السلام أن يكون كشفه أكمل وما اطلع عليه من ذلك أجلّ وأتم وأفضل فيكون قد تجلّى له جميع ما في الكون حتى رآه وعلمه علما تفصيليا ولا مانع من ذلك لا عقلي ولا شرعي وربنا قدير على كل شيء ونبيه أهل لكل حير ﷺ.

وقد قال البيهقي [٣٢٠] في كتاب " الأسماء والصفات " بعد إحراجه لحديث ابن عياش هذا عن النبي ﷺ بلا واسطة ما نصه هذا حديث مختلف في إسناده فروى هكذا ورواه زهير بن محمد عن يزيد بن يزيد بن جابر أي وهو أخو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر السابق عن خالد بن اللحلاج عن عبد الرحمن بن عياش عن رجل من أصحاب النبي ﷺ، ورواه جهضم بن عبد الله عن يحيى بن أبي كثير عن زيد ابن سلام عن أبي سلام عن عبد الرحمن بن عياش الحضرمي عن مالك بن يوخامر عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ.

ورواه موسى بن خلف العمى عن يحيى أي ابن أبي كثير عن زيد أي ابن سلام عن جده محطور وهو أبي سلام عن أبي عبد الرحمن السكسكي عن مالك بن يوخامر عن معاذ. وقيل فيه غير ذلك.

قلت أفاد في الإصابة أن طريق زهير بن محمد أخرج أحمد في مسنده قال ولكن رواية زهير بن محمد عن الشاميين ضعيفة كما قال البخاري وغيره وهذا منه وإن طريق جهضم بن عبد الله أخرجها أحمد وابن خزيمة والرويان والترمذي والدارقطني وابن

عدى وغيرهم وإن طريق موسى بن خلف أخرجها الدارقطني وابن عدى ونقل عن أحمد أنه قال هذه الطريقة أصحها، قال الحافظ فإن كان الأمر كذلك فأما روى هذا الحديث عن مالك بن يوخامر أبو عبد الرحمن السكسكى لا عبد الرحمن بن عائش ويكون للحديث سندان ابن جابر عن خالد عن عبد الرحمن بن عائش ويحيى عن زيد عن أبي سلام عن أبي عبد الرحمن عن مالك عن معاذ قال ويقوى [٣٢١] ذلك اختلاف السياق بين الروایتين انتهى.

ثم قال البيهقي عقب ما مر عنه ورواه أيوب عن أبي قلابة عن ابن عباس وقال فيه أحسبه يعنى في المنام. ورواه قتادة عن أبي قلابة عن خالد بن اللجلاج عن ابن عباس. قلت: رواية أيوب تقدم أنه أخرجها أحمد والترمذى ورواية قتادة الترمذى وأبو يعلى قال في الإصابة ورواه أيوب عن أبي قلابة مرسلًا لم يذكر فوقه أحد أخرجه الترمذى وأحمد وكذا أرسله بكر بن عبد الله المزني عن أبي قلابة أخرجه الدارقطني، ورواه سعيد بن بشير عن قتادة عن أبي قلابة فخالف الجميع قال عن أبي أسماء عن ثوبان، وهى رواية أخطأ فيها سعيد بن بشير، وأشد منها خطأ رواية أخرجه أبو بكر النيسابورى في الزيادات من طريق يوسف بن عطية عن قتادة عن أنس، وأخرجها الدارقطني، ويوسف متروك انتهى.

ثم أخرج البيهقي بسنده إلى البخارى قال: عبد الرحمن بن عائش الحضرمى له حديث واحد إلا أنهم يضطربون فيه وهو حديث الرؤية. قال الشيخ أى البيهقي وقد روى من أوجه أخر كلها ضعيفة وأحسن طريق فيه طريق جهضم بن عبد الله، ثم رواية موسى بن خلف وفيهما ما يدل على أن ذلك كان في المنام انتهى.

قلت: بعد ما نقل في الإصابة عن ابن السكن أنه ليس لعبد الرحمن بن عائش حديث غير هذا وذكر أنه سبقه إلى ذلك البخارى ولكن ليس في عبارته تصريح، قال عقب ذلك قلت وقد وجدت له حديثا آخر مرفوعا، وله حديث ثالث موقوف ثم ذكر الأول راجعه [٣٢٢] ثم هذا الحديث وارد أيضاً عن جماعة آخرين من الصحابة غير الأربعة المذكورين معاذ وابن عباس وعبد الرحمن بن عائش متصلا أو مرسلًا

والرجل من الصحابة، فأخرج الطبراني في السنة وابن مردويه عن جابر بن سمرة مرفوعاً إن الله يتحلى لي في أحسن صورة فسألني فيم يختصم الملائة الأعلى قلت يا رب ما لي به علم فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثديي فما سألتني عن شيء إلا علمته الحديث.

وأخرج أيضاً عن أبي هريرة مرفوعاً: رأيت ربي في أحسن صورة فقال يا محمد فقلت لبيك ربي وسعديك ثلاث مرار قال هل تدري فيم يختصم الملائة الأعلى قلت لا فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي ففهمت الذي سألتني عنه فقلت نعم يا رب الحديث.

وأخرج أيضاً والشيрази في الألقاب عن أنس قال أصبحنا يوماً فأتنا رسول الله ﷺ فأخبرنا فقال أتاني ربي البارحة في منامي في أحسن صورة فوضع يده بين ثديي وبين كتفي فوجدت بردها بين ثديي فعلمتني كل شيء الحديث.

قلت وهذه الرواية رواية فتحلى لي مع كل شيء وعرفت يفيدان أنه أعلم بكل شيء واطمع على كل شيء مما يتعلق بأمر العوالم كلها دنيا وأخرى.

وأخرج أيضاً ومحمد بن نصر المروزي عن أبي أمامة مرفوعاً أتاني ربي في أحسن صورة فقال يا محمد فقلت لبيك وسعديك قال فيم يختصم الملائة الأعلى قلت لا أدري فوضع يده بين ثديي فعلمت في مقامي ذلك ما سألتني عنه من أمر الدنيا والآخرة. الحديث.

قلت وهو يفيد أن السؤال وقع [٣٢٣] عن أشياء عديدة منها ما يتعلق بأمر الدنيا ومنها ما يتعلق بأمر الآخرة وإن لم يخبر أصحابه بها كلها.

وأخرج البزار والطبراني في السنة ومحمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة عن ثوبان قال خرج إلينا رسول الله ﷺ بعد صلاة الصبح فقال إن ربي عز وجل أتاني الليلة في أحسن صورة فقال لي يا محمد هل تدري فيم يختصم الملائة الأعلى فقلت لا أعلم يا رب قال فوضع كفيه بين كتفي حتى وجدت برد أنامله في صدري فتحلى لي ما بين السماء والأرض فقلت نعم يا رب يختصمون في الكفارات والدرجات. الحديث.

وأخرج البزار أيضاً عن ابن عمر مرفوعاً: إن صليت في صلاة فضرِب على أدنى فحاء في ربّي تبارك وتعالى في أحسن صورة. الحديث ذكره السيوطي في خصائصه الكبرى مختصراً فيه على هذا القدر، وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن عبد الرحمن بن صابث الجمحي المكي قال قال رسول الله ﷺ إن الله تجلّى لي في أحسن صورة فسألني فيم يختصم الملائة الأعلى فقلت ربّي لا علم لي به فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثديي فما سألتني عن شيء إلا علمته فهؤلاء أيضاً ستة من الصحابة جابر بن سمرة وأنس وأبو أمامة وثوبان وابن عمر ومعهم واحد من التابعين وهو عبد الرحمن بن صابث، وذكر في الجمع ممن ورد عنه من الصحابة أبا رافع وطارق بن شهاب السحلي الكوفي وكانت له رؤية ولم يسمع من النبي ﷺ على ما قال أبو داود، وأبا عبيدة بن الجراح ونص كلامه: أتاني الليلة ربّي تبارك وتعالى في أحسن صورة أحسنه قال في المنام فقال يا محمد أتدرى فيم يختصم الملائة الأعلى قلت [٣٢٤] لا فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثديي فعلمت ما في السماوات وما في الأرض. ثم ذكر بقية الحديث وقال في تحريجه عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وقال حسن غريب ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة عن ابن عباس والترمذي والطبراني في الكبير وابن مردويه عن معاذ بن جبل والطبراني في الكبير وابن مردويه عن أبي أمامة والطبراني في الكبير وابن مردويه عن أبي رافع والطبراني في الكبير وابن مردويه عن طارق بن شهاب والطبراني في السنة وابن مردويه عن جابر بن سمرة والحكيم والطبراني في السنة وابن مردويه عن أبي هريرة والطبراني في السنة وابن مردويه عن أنس والطبراني في السنة والخطيب عن أبي عبيدة بن الجراح والحكيم والطبراني في السنة عن عبد الرحمن بن عياش الحضرمي وأحمد عنه عن بعض الصحابة والحكيم والبزار والطبراني في السنة عن ثوبان انتهى.

وها هنا في هذا الحديث رواية فيها بعد ذكر الوضع فعلت علم الأولين والآخرين ذكره غير واحد من المعترين وصححوها ولم أقف الآن لشدة القصور في بعض الكتب على من خرجها من الأئمة الحفاظ في كتابه ، ومن ذكره العارف بالله

سيدى عبد الوهاب الشعراني في كتابه "الجواهر والدرر" وحديثها على ما قال:
أتانى البيلة آت من ربي قال وفي رواية أتانى ربي عز وجل فوضع أصابعه بين يدي حتى
وجدت برد أنامله فعلمت علم الأولين والآخرين ثم ذكر أنه سأل شيخه سيدى على
الخواص عن المراد بهذا الحديث هل العلم عام لجميع ما علمته [٣٢٥] أمته من معقول
ومنقول في فقه أو نحو أو أصول أو غير ذلك؟ فقال له نعم هو شامل لجميع ذلك قال
فقلت له فما المراد بالأولين والآخرين فقال من تقدمه من الأمم ومن تأخر من أتباعه
إلى يوم القيامة راجعه.

وفي "الفتوحات المكية" في الباب الرابع والثلاثين بعد ما ذكر أن الله تعالى عبدا
خرق لهم العادة في إدراكهم العلوم فمنهم من جعل له إدراك ما يدرك بجميع القوى
بقوة البصر خاصة وآخر بقوة السمع وهكذا جميع القوى ثم بأمر عرضية خلاف
القوى من ضرب وحركة وسكون وغير ذلك ما نصه قال رسول الله ﷺ إن الله ضرب
بيده بين كنفى فوجدت برد أنامله بين يدي فعلمت علم الأولين والآخرين فدخل في
هذا العلم كل معلوم معقول ومحسوس مما يدركه المخلوق، فهذا علم حاصل لا عن
قوة من القوى الحسية والمعنوية، فلهذا قلنا إن ثم أشياء أخر خلاف هذه القوى تدرك
به المعلومات انتهى.

وقال ابن حجر المكي في شرح الهمزية لدى قوله لك ذات العلوم ما نصه أكثر
علوم نبينا ﷺ تتعلق بالمغيبات بدليل فعلمت علم الأولين والآخرين انتهى.

وتقدم في كلام الشيخ سيدى عبد الغنى النابلسي في شرح الفصوص وصفه
بالصحة أيضاً وقد أشار إليه من قال:

إن تك فاتح الخيرات طرا فإنك قد ختمت المرسلينا
لهم الآخرين عليك قصت وقد أوتيت علم الأولينا

كما أشار إلى حديث أنا مدينة العلم وعلى بابها من قال أيضاً: [٣٢٦]

قلبي سنجد نازل بقبابي فيها مليح سيد الأعراب
عرضت عليه كنوز الأرض فلم يرد علما بأن مصيرها للذهب

وإذا سألت عن العلوم فإنه لمدينة مفتوحة الأسواب

وقد ذكر غير واحد أنه وقع هذا الوضع مرة أخرى ليلة الإسراء ففي كتاب لأبي الحسن على بن غالب تكلم فيه على أحاديث المحجب نقلاً عن أبي الربيع بن سبيع في شفاء الصدور عن ابن عباس قال قال على سلوني قبل أن تفقدوني سلوني عن علم لا يعلمه جبريل ولا ميكائيل أعلمني رسول الله ﷺ مما علمه ربه ليلة الإسراء ثم ذكر الحديث، وفيه أنه عليه الصلاة والسلام قال أتاني جبريل وكان السفير بي إلى ربي إلى أن انتهى إلى مقام ثم وقف عند ذلك فقلت يا جبريل في مثل هذا المقام يترك الخلخل فقال إن تجاوزته احترقت بالنور إلى أن قال: قال يعني النبي ﷺ وسألتني ربي فلم أستطع أن أجيبه فوضع يده بين كتفي بلا تكيف ولا تحديد فوجدت بردها بين ثديي فأورثني علم الأولين والآخرين وعلمني علوما شتى فعلم أخذ على العهد بكتمانه إذ علم أنه لا يقدر على حمله أحد غيري وعلم خيرتي فيه فكنت أسر إلى أبي بكر وإلى عمر وإلى عثمان وإليك يا أبا الحسن وعلمني القرآن فكان جبريل عليه السلام يذكرني به وعسم أمرني بتبليغيه إلى العام والخاص من أمتي ولقد عاجلت جبريل عليه السلام في آية نزل على بها فعاتبني ربي وأنزل على ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً ﴾ [طه: ١١٤] [٣٢٧] انتهى المراد منه، وقد نقله في المواهب اللدنية في المقصد الخامس في الإسراء والمعراج من قوله أتاني جبريل إلى آخره لكنه جعله من حديث ابن عباس فأوهم أن ابن عباس رواه بلا واسطة وليس كذلك وقال في آخره رواه في كتاب شفاء الصدور كما ذكره ابن غالب والعهد في ذلك عليه انتهى.

وقال الحافظ الشامي في معراجيه بعد نقله لكلام صاحب المواهب هذا وهو كذب بلا شك انتهى.

فجزم ببطلانه مع نقل غير واحد له من أهل الله وغيرهم ومن نقله الشيخ الأستاذ المربي القطب أبو زين العابدين سيدى المختار بن أحمد بن أبي بكر الكنتي ثم الواقي في

نزهة الراوى وبغية الحاوى فى الباب الخامس منه فى بدء الوحى والإسراء وربك أعلم بما فى نفس الأمر.

وفى "روح البيان" لدى قوله تعالى ﴿مُبَحَّانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ [الإسراء: ١] الآية أثناء كلامه على قصة الإسراء ما نصه قال ﷺ سألنى ربى فلم أستطع أن أجيبه فوضع يده بين كتفى بلا تكيف ولا تحديد قال أى يد قدرته لأنه سبحانه منزه عن الجارحة فوجدت بردها فأورثنى علم الأولين والآخرين وعلمنى علوما شتى فعلم أخذ على كتمانته إذ علم أنه لا يقدر على حمله غيرى، وعلم خيرى فيه، وعلم أمرى بتبليغه إلى العام والخاص من أمى وهو الإنس والجن.

قال وهذا التفصيل يدل على أن العلوم الشتى هذه العلوم الثلاثة كما يدل عليه الفاء وهى زائدة على علوم الأولين والآخرين فالعلم الأول من باب الحقيقة الصرفة والثانى من باب [٣٢٨] المعرفة والثالث من باب الشريعة انتهى منه بلفظه.

وقال العلامة ابن زكرى فى شرحه لصلاة ابن مشيش ما نصه جميع علوم النبيين والمرسلين تنزلت فيه ﷺ كما يدل عليه قوله أورثنى ربى علم الأولين والآخرين. وفى شرح البردة للزركشى عن ابن عباس أنه عليه السلام لما ولد قال فى أذنه رضوان خازن الجنان أبشر فما بقى لنى علم أى بكسر فسكون إلا قد أعطيته فأنت أكثرهم علما وأشجعهم قلبا انتهى.

- وهذا الذى نقله عن ابن عباس ذكر فى المواهب اللدنية أنه رواه الحافظ أبو بكر بن عائذ فى كتابه المولد قال كما نقله عنه الشيخ بدر الدين الزركشى فى شرح بردة المديح قال فى شرح المواهب وهذا أرسله ابن عباس، ومرسل الصاحب وصل فى الأصح وحكمه الرفع إذ لا مجال للرأى فيه انتهى والله أعلم.

وأخرج أحمد وأبو داود فى سننه واللفظ له والحاكم فى المستدرک والبيهقى والطبرانى فى الكبير عن المقدم بن معد كرب الكندى مرفوعاً «أَلَا إِنِّى أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ

أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ أَلَا يُوشِكُ رَجُلٌ يَتَشَنَّى شَيْعَانًا عَلَى أَرِيكَتِهِ يَقُولُ
عَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ. الحديث^(١)

أخرجه أبو داود في باب لروم السنة من كتاب السنة وأخرجه الترمذى أيضاً في أبواب العلم لكن لا بهذا اللفظ وأورده الحافظ ابن حجر في أول لسان الميزان بلفظ ألا إن أتيت الكتاب ومثله معه ألا إن أتيت القرآن ومثله معه وذكر بقية الحديث ثم قال حسنه الترمذى وصححه الحاكم والبيهقى انتهى.

وأورده بعضهم من عند أبي داود وابن حبان [٣٢٩] من حديث المقدم أيضاً بلفظ ألا إن أتيت الكتاب وما يعدله الحديث ومعناه أنه عليه الصلاة والسلام أتى القرآن العظيم بما اشتمل عليه من الأحكام الظاهرة والعلوم المتكاثرة التي يمكن أن تدرك منه لأهل العلم الظاهر بالوجوه المعروفة والطرق المألوفة ومثلها معها من الأحكام التي لم يصرح بها فيه والعلوم التي لا يدركها منه أكثر العلماء وإن كان يمكن أن تستسط منه بوجه غير مألوف وأمر غير معروف لمن أمدّه الله بعلومه اللدنية أو تقول معناه أنه عليه السلام أوتى القرآن العظيم بعلومه وأسراره وخواصه وجميع ما يشتمل عليه من تصريح أو تلويح أو رمز أو إشارة ومن ظاهر وباطن الباطن إلى غير ذلك من كل ما يمكن أن يعلمه منه البشر والخلق من غيره ﷺ وأتى أيضاً مثل ذلك وما يعدله من علوم آخر وأحكام مختصة به ومعارف وأسرار لا يحاط بها انفرد بها ﷺ ولم يؤتها أحد سواه أخذها ﷺ من ربه تبارك وتعالى بلا واسطة شيء ويمكنه أخذها واستنباطها من القرآن أيضاً لكونه جامعاً للعلوم الأولين والآخرين ولكن بفهم اختصاص به وإلهام خاص لم يحصل لغيره والأول أقرب إلى الأفهام والثاني أنسب وأليق بالمقام والله أعلم.

وفي شرح همزية الإمام البوصيرى للعلامة ابن حجر الهيتمي لدى قوها:

وسع العالمين علما وحلما فهو بحر لم تغنيه الأغنياء

(١) أخرجه أبو داود (٢٠٠/٤) وأحمد (١٣٠/٤).

[٣٣٠] ما نصه أى وسع علمه ﷺ علوم العالمين الإنس والملائكة والجن لأمر الله تعالى أطلعه على العالم فعلم علم الأولين والآخرين ما كان وما يكون كما مر وحسبك في ذلك القرآن الذى أوتيته ﷺ ومثله معه كما صح عنه ﷺ وقد قال تعالى ﴿ مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٣٨] ويلزم من إحاطته ﷺ بالعلوم القرآنية ومثلها الذى أتته أيضاً أنه ﷺ أحاط بعلوم الأولين والآخرين وأن علومهم مندرجة ومنغمة في علومه ﷺ انتهى.

قلت والكتاب في قوله ﴿ مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٣٨] هو القرآن وقيل اللوح المحفوظ فكل ما يطلق عليه اسم شيء فهو في القرآن إما صريحاً وإما إشارة إما ضمناً وإما التزاماً والشيء أعم من الموجود والمعدوم عند أهل اللغة وقد قال تعالى أيضاً ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [النحل: ٨٩] وقال اس مسعود فيما أخرجه سعيد بن منصور عنه من أراد العلم فعليه بالقرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين وقال أيضاً فيما أخرجه ابن أبي حاتم عنه إذا حدثتكم بحديث أبأنتكم بتصديقه من كتاب الله عز وجل وفيما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال أنزل الله لنا في هذا القرآن كل علم وبين لنا فيه كل شيء ولكن علمنا يقصر عما بين لنا في القرآن، وقال ابن عباس فيما نقله عنه غير واحد جميع العلم في القرآن ولكن تقاصر عنه أفهام الرجال وقال أيضاً [٣٣١] ما حرك طائر جناحيه إلا وجدنا ذلك في كتاب الله تعالى.

وقال بعضهم ما من شيء في العالم إلا وهو فيه. وقال آخر ما من شيء إلا ويمكن استخراجه منه لمن فهمه الله تعالى.

ويقال ما من حادثة إلا وإليها إشارة فيه بطريق علم الحروف ولا تنكشف إلا لأهله. وقال بعض النظار في القرآن أسماء الآلات وضروب المأكولات والمشروبات والمنكوحات وجميع ما وقع ويقع من الكائنات، وهو كلام الشيخ أبي مدين رحمه الله لا يكون المرید مريداً حتى يجد في القرآن كل ما يريد.

وقال الشافعي جميع ما تقوله الأمة شرح للسنة وجميع السنة شرح للقرآن.

وقال أيضاً جميع ما حكم به النبي ﷺ فهو مما فهمه من القرآن. ثم أخرج ما يؤيده وهو حديث إني لا أحل إلا ما أحل الله في كتابه ولا أحرم إلا ما حرم الله في كتابه وقال ما نزل بأحد من الدين نازله إلا وهي في كتاب الله تعالى.

وقال بعض العلماء ما ثبت من الأحكام ابتداء بالسنة فهو في الحقيقة مأخوذ من كتاب الله لأنه أوجب علينا اتباع الرسول وفرض علينا الأخذ بقوله.

وقال آخر للقرآن العظيم مفاهيم كثيرة لا تنحصر كثرة كل يفهم منه على قدر مقامه ومرتبته وبحسب قابليته ومشربه وحالته فأفهام أرباب النهاية مغايرة لأفهام غيرهم من أهل البداية والعارف فهمه مغاير لفهم العابد وأفهام أرباب الحقائق مغايرة لأفهام غيرهم من أصحاب العلوم والطرائق، وفهم الفقيه [٣٣٢] مغاير لفهم الصوفي لكن مع تغاير هذه الأفهام لا اختلاف بينهم لاتحاد قواعدهم غير أن ما كشفته المعرفة للعارف خفى على العابد مع اطلاع العارف على ما انكشف للعابد إذ كلام العارف مع أهل السماء وكلام العابد مع أهل الأرض وما انكشف لأهل النهاية لا يطلع عليه أهل البداية لعدم استكمالهم السلوك، وما انكشف للصوفي لا ينكشف للفقيه مع اطلاع الصوفي على ما ينكشف للفقيه لأن كلام الصوفي في بواطن الأمور وما تكلموا في بواطنها حتى اتقنوا ظواهرها، وكلام الفقيه في ظواهر الأمور لاشتغاله بالقشر عن الباب وكل ميسر لما خلق له ﴿كَلَّا لَمِذَّهُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [الإسراء: ٢٠].

وفي القوت والإحياء حياء وشفاء الصدور لابن سبع نقلاً عن بعض العلماء والمراد به سهل بن عبد الله التستوري قال لكل آية من القرآن ستون ألف فهم وما بقي من فهمها أكثر.

وفي "الميزان" للشعراني نقلاً عن شيخه سيدي علي الخواص أن الكامل يترقى حتى يصير يستخرج جميع أحكام القرآن وآدابه من صورة الفاتحة ثم يترقى حتى يصير يستخرج أحكام القرآن كله وأحكام الشريعة وجميع أقوال المجتهدين ومقلديهم إلى يوم

القيامة من أى حرف شاء من حروف الهجاء ثم يترقى إلى ما هو أسبق من ذلك.
راجعه.

وفى شرح صلاة السيد سيدى أحمد البدوى للشيخ عبد الرحمن العيدروس نقلاً
عن جده العيدروس الأكبر عبد الله قال لو شئت أن أصنف [٣٣٣] على حرف
الألف ألف مجلد لفعلت، وكان يقول هل من مبارز فى جميع العلوم وعن عم جده هذا
سيدى عمر الحضار قال لو أردت أن أملئ فى تفسير ﴿ مَا نُنْشِخُ مِنْ آيَةٍ ﴾ [البقرة:
١٠٦] حمل مائة ألف جمل وما ينفد تفسيره لفعلت.

وعن بعاد الإشراف من بنى علوى أنه رأى بعض أولياء بلدتهم من بيت أبى
الفضل يقول له يا شريف وجدنا تحت كل حرف من القرآن أربعمائة ألف لكل من
المعاني وكل حرف منها له معاني فى موضع غير المعاني التى له فى موضع آخر.

وعن سيدى على الخواص قال إن الله أطلعنى على معاني صورة الفاتحة فظهر لى
منها معاني مائتى ألف علم وسبعة وأربعين ألف علم وتسعمائة وتسعة وتسعين علماً.
قال الشيخ عبد الرحمن العيدروس هذا وأشباه ذلك ونظائره كثير ولا يخفى على
من تبعه والله واسع عليم انتهى.

قلت وفى العهود المحمدية فى عهد أن لا ندعى العلم إلا لغرض شرعى ما نصه
وقد استخرج أخى الشيخ أفضل الدين من سورة الفاتحة معنى ألف علم ونيفا وأربعين
ألف علم وذكرنا منها فى كتابنا المسمى " بتبىه الأغبياء على قطرة من بحر علوم
الأولياء " ثلاثة آلاف علم لا يتعلها الإنسان إلا إن رأى أسماءها إذ لم تخطر له قط
على بال انتهى.

ولأجل هذا الجمع العظيم سمي قرآننا من القرء الذى هو الجمع وذلك أن القرآن
ليس هو إلا ظاهر علم الله تعالى ولا ريب أن علمه تعالى محيط بالجزئيات والكلديات
فالقرآن محيط بها أيضاً فإنه أمر الله المنزل كما قال تعالى ﴿ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ [٣٣٤]
أَنْزَلَهُ إِلَيْنَاكُمْ ﴾ [الطلاق: ٥] وأمره صفته المحيطة بكل شيء القائمة على كل شيء

فافهم هكذا قال بعض الأكابر ومن هذا ونحوه تطلع على نقطة كماله ﷺ من العلوم التي ما نالها أحد من الخلائق أجمعين بل ولا شم لها رائحة ولا يشمها أبد الأبدين.

وها هنا تنبيه وإنذار وهو أننا رأينا كثيرا من الناس يقدمون على أخذ علم بعض الحوادث المستقبلية من القرآن بطريق من الطرق الحسابية أو نحوها بمجرد النظر العقلي والجولان الفكري وذلك منهم خطأ بل مخطر لأن الواقع قد لا يكون كذلك فيؤدي إلى نسبة شبه الكذب لكلام الله تعالى وإن بالفحوة والإشارة والقرآن ينزه عن مثل ذلك والمحموم على هذا وشبهه لا ينبغي إلا لذي بصيرة نورانية يُصدق كشفه فتحه وأما غيره فخطاؤه فيه أكثر من صوابه وكم رأينا من خطأ وقع في هذا لمن يعد من الأكابر فكيف بمن هو دونه من العوام والأصاغر والله المرشد.

وأخرج الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية ونعيم بن حماد في الفتن من حديث أس عمر مرفوعاً إن الله تعالى قد رفع لي الدنيا أي أظهرها وكشفها لي بحيث أحط بجميع ما فيها قال فأنا أنظر إليها وإلى ما هو كائن فيها لي يوم القيامة كما أنظر إلى كفى هذه جليانا من الله جلالة لنيه كما جلالة للنبيين من قبل. قال في الجمع وفي الكنز بعد أن أورده من عند نعيم بن حماد وسنده ضعيف وقد أورده في الخصائص الكبرى كما أورده غير واحد وأكثرهم يقتصر على عزوه للطبراني.

وأخرج [٣٣٥] الشيخان وغيرهما عن حذيفة بن اليمان قال: قام فينا رسول الله ﷺ مَقَاماً مَا تَرَكَ شَيْئاً يَكُونُ فِي مَقَامِهِ ذَلِكَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا حَدَّثَ بِهِ حَفِظَهُ مَنْ حَفِظَهُ وَنَسِيَهُ مَنْ نَسِيَهُ قَدْ عَلِمَهُ أَصْحَابِي هَؤُلَاءِ - يعني الحاضرين عنده من الصحابة - هَؤُلَاءِ وَإِنَّهُ لَيَكُونُ مِنْهُ الشَّيْءُ قَدْ نَسِيَهُ فَأَرَاهُ فَأَذْكُرُهُ كَمَا يَذْكُرُ الرَّجُلُ وَجْهَ الرَّجُلِ إِذَا غَابَ عَنْهُ ثُمَّ إِذَا رَأَاهُ عَرَفَهُ.

وقد أخرجه أيضاً أود في أول كتاب الفتن وعياض في الشفا من طريقه، وفي رواية أخرى لأبي داود قال حذيفة بن اليمان: والله ما أدرى أنسى أصحابي أم تناسوا

والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائد فتنة إلى أن تنقضى الدنيا يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعدا إلا قد سماه لنا باسمه واسم أبيه واسم قبيلته.

وأخرج مسلم عنه أيضاً قال أخبرني رسول الله ﷺ بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة فما منه شيء إلا قد سأله إلا أن لم أسأله ما يخرج أهل المدينة من المدينة^(١).
وأخرج الحاكم في الكنى عن علي قال: قام فينا رسول الله ﷺ مقاما بما يكون إلى أن تقوم الساعة.

وأخرج أحمد وابن سعد في طبقاته والطبراني في الكبير بسند صحيح عن أبي ذر قال تركنا رسول الله ﷺ وما طائر يقلب جناحيه في الهواء إلا وهو يذكرنا منه علما فقال رسول الله ﷺ ما بقى شيء يقرب إلى الجنة ويباعد عن النار إلا وقد بين لكم.
وأخرج أبو يعلى والطبراني [٣٣٦] وابن منيع عن أبي الدرداء قال لقد تركنا رسول الله ﷺ وما يحرك طائر جناحيه في السماء إلا ذكرنا منه علما.^(٢)

وفي رواية إلا ذكر لنا منه علما أى ذكر لنا من طيرانه علما يتعلق به فكيف بغيره مما يتعلق بالأرض قال في شرح المواهب وهذا تمثيل لبيان كل شيء تفصيلاً تارة وإجمالاً أخرى والمعنى لم يدع شيئا إلا بينه لنا بحيث لا يخفى علينا شيء بعده انتهى.
قال في المواهب اللدنية ولا شك أن الله تعالى قد أطلعه على أزيد من ذلك وألقى عليه علم الأولين والآخرين، وأما علم عوارف المعارف الإلهية فتلك لا يتناهى عددها وإليه ﷺ ينتهى مددها انتهى.

وقد كان عليه الصلاة والسلام خطب قبل وفاته الشريفة خطبا عديدة منيفة أطال فيها كلها مرات في حصص وافرة من الزمن ومرة من العصر إلى الغروب ومرة من الصباح إلى الغروب يعلمهم في كل خطبة منها بما سيكون أو بما كان ويكون من

(١) أخرجه مسلم (٢٢١٧/٤)، رقم (٢٨٩١) وأبو داود (٩٤/٤).

(٢) أخرجه أحمد (١٥٣/٥).

استداء الخلق إلى انتهائه. منها ما تقدم في حديث حذيفة وعلى ومنها ما يأتي في حديث غيرهما.

أخرج أحمد والبخارى في تاريخه والطبراني عن المغيرة بن شعبة قال قام فينا رسول الله ﷺ مقاما فأخبرنا بما يكون في أمته إلى يوم القيامة وعاه من وعاه ونسيه من نسيه. وأخرج البغوي وابن عساكر في تاريخه عن يزيد بن أبي مریم السلولى عن أبيه وهو مالك بن ربيعة بصرى أو كوفى له أحاديث قال قام فينا رسول الله ﷺ مقاما [٣٣٧] ثم حدثنا ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة.

وفي صحيح البخارى في أول بدء الخلق قال وروى عيسى بن أبى موسى البخارى التيمى وهو الملقب بجندار عن أبى حمزة أى وهو محمد بن ميمون السكرى عن رقة أى ابن مصقلة العبدى الكوفى عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَامَ فِيْنَا النَّبِيُّ ﷺ مَقَامًا، فَأَخْبَرَنَا عَنْ بَدْءِ الْخَلْقِ حَتَّى دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ مَنَازِلَهُمْ، وَأَهْلُ النَّارِ مَنَازِلَهُمْ، حَقِظَ ذَلِكَ مَنْ حَقِظَهُ، وَنَسِيَ مَنْ نَسِيَهُ. وهذا وصله الطبراني من طريق عيسى المذكور عن أبى حمزة عن رقة بالسند المذكور، وأخرجه أيضاً الدارقطنى فى الأفراد وغيره.

قال فى " إرشاد السارى " ودل ذلك على أنه أخير بجميع أحوال المخلوقات منذ ابتدئت إلى أن تفنى إلى أن تبعث قال وهذا من خوارق العادات ففيه تيسير القول الكثير فى الزمن القليل انتهى.

قلت ولا بدع فى هذا فإن الله تعالى يفعل ما يشاء يطيل الزمن القصير ويسقطه بالنسبة إلى بعض عباده ويقصر الطويل ويقبضه ويسر الكثير فى القليل كل ذلك إذا شاء وقد كان زمن ذهابه ﷺ وبحيئه فى الإسراء وقطعه لتلك المسافات الطويلة ولقائه للملائكة والأنبياء وصلاته بهم ودخوله الجنة والنار ورؤيته لما فيهما ومناجاته لربه تعالى وتردده منه إلى موسى وغير ذلك فى مدة يسيرة مقدار ثلاث ساعات أو أربع على ما قاله بعضهم، وفى كلام السبكى أن ذلك كان قدر [٣٣٨] لحظة، وفى كلام النابلسى فى شرح التاتية الكبرى لابن الفارض أنه كان فى زمن يسير بحيث رجع

وفراشه على سخوته الأولى، وفي كلام غيرهم أنه عليه السلام ذهب وجاء ولم يتم ماء إبريقه انصباباً، وفي مناقب الشيخ موسى السدراطي من أكابر أصحاب الشيخ أبي مدين أن له ورداً في اليوم واليلة سبعين ألف ختمة، وكذلك نقل عن الشيخ عيسى المغربي وكان من أولياء الله إن ورده في كل يوم ذلك أعنى سبعين ألف ختمة وسمع منه أنه ختم القرآن بعد طوافه في الملتزم وهو مقدار ثلاث أو أربع خطوات، وقال المناوي في شرحه للجامع الصغير قال القسطلاني أخيراً شيخ الإسلام البرهان بن أبي شريف أنه كان يقرأ خمسة عشرة ختمة في اليوم واليلة، وفي الإرشاد أن النجم الأصبهاني رأى رجلاً من اليمن ختم في شوط أو أسبوع، قال الشيخ عبد الغني النابلسي في شرحه لتائية ابن الفارض وفي شرحه للطريقة المحمدية وأخبرني بعض التقات أن شيخنا العارف بالله عبد الوهاب الشعراوي ختم بين المغرب والعشاء حنميتين، وفي الميزان للشعراقي عن الشيخ سيدي علي المرصفي أنه أخبره أنه قرأ يعني في أيام سلوكه في يوم وليلة ثلاثمائة ألف ختمة وستين ألف ختمة وذكر ذلك أيضاً في الطبقات في ترجمته وزاد كل درجة ألف ختمة وهكذا قال أيضاً في كتاب الأخلاق وزاد وكان على هذا المقام شيخنا القاضي زكريا فكان إذا قرأنا معه لا نلحقه وكذلك الشيخ نور الدين الشوني لغلبة روحانيتهما على جسمانيتهما انتهى.

[٣٣٩] وفي شرح الطريقة المحمدية للخادمي لدى قول أصله وكرامات الأولياء حق إلى آخره ما نصه وفي بعض الكتب عن فصل الخطاب لخوجة بارسا أن الواحد من تلامذة حضرة الجنيد قدس سره يدخل الدجلة لأجل الغسل فيرى نفسه في ديار الهند فيتزوج ويحصل له أولاد فيدخل الماء مرة أخرى فيجد نفسه في ساحل الدجلة فيلبس ثيابه ويحيي زابوته وأصحابه يتروضون الوضوء.

وفي بعض الكتب عن السمعاني قدس سره قال أكثر أوقاتي يمر على أي بعد أداء أورادي بعد صلاة الفجر أتوجه وأنخلع من هذا العالم داخلا في عالم آخر وأكون فيه مائة وعشرين سنة متعبدا ومستغرقا في عبادته تعالى كل سنتها ثلاثمائة وستون يوما أصلي في كل يومها خمسا وأصوم شهرا في كل سنتها فعند فراغي من توجهي أرفع

رأسى فالشمس إما طالعة أو يكون وقت الإشراق. وفهم مثل هذا الكلام لا يمكن إلا لأهل الباطن كمعراجهم ﷺ قال خوجة محمد بارسا فعند وصول السالك إلى هذا يعبد الله في نفس مقدار ألف سنة كما روى عن علي عليه السلام أنه يختم بالتجويد والترتيل ما بين وضع قدميه حين الركاب انتهى.

قلت ومثل هذا لا يتسهل إلا بفيض رباني ومدد رحمان وتغلب روحانية الشخص على جسمانيته والروح من أمر الله وأمر الله كلمح البصر أو أقرب وعرض كلمات القرآن كلها مع معانيها في لسان الولي كلمح بالبصر وهو في مناقب الأولياء كثير وربنا على كل شيء قدير وانظر الطبقات [٣٤٠] الشعرانية في ترجمة الشيخ سيدي إبراهيم المتبول ففيها بعض قضايا من هذا النمط، وانظر أيضاً الفتوحات في الجواب عن السؤال الثاني والستين من أسئلة الحكيم الترمذي وقد ذكر فيها مما هو من هذا الباب حكاية الجوهرى وقال إن هذه المسألة من مسائل ذو النون المصرى الستة التى تحيلها العقول والله قوى فى العالم خلقها مختلفة الأحكام خص أولياءه بها فلا ينكرها إلا جاهل مما ينبغى للجناب الإلهى من الاقتدار راجعه.

وفى الإنسان الكامل فى الباب الرابع والخمسين بعد ذكره لخرق العادة فأقصى ما نصه: كما أن الحق تعالى قد ييسط الآن الواحد حتى يكون له فيه أعمال كثيرة وأعمار ويتزوج ويولد له ولم يكن ذلك عند غيره بل عند جميع أهل الدنيا إلا فى أقل من ساعة من نهار هذا أمر وقعنا فيه وأدركناه ولا يؤمن به إلا من له نصيب منا انتهى منه بلفظه.

وأخرج أحمد ومسلم كلاهما عن أبى زيد وهو عمر بن الخطيب الأنصارى قال: صلى بنا رسول الله ﷺ الفجر وفى رواية صلاة الصبح ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر فنزل فصلى وفى رواية ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس فأخبرنا وفى رواية فحدثنا بما كان وبما هو كائن فأعلمنا أحفظنا.

قال في إرشاد السارى فيين في هذا المقام المذكور زمنا ومكانا ما في حديث عمرو رضي الله عنه وأنه كان على المنبر [٣٤١] من أول النهار إلى أن غابت الشمس انتهى.

قلت ويحتمل أن يكون ما في حديث عمر في زمن آخر وخطبة أخرى ولا مانع من التعدد وربك أعلم.

وأخرج الترمذى في أبواب الفتن في باب ما جاء ما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه ما هو كائن إلى يوم القيامة عن أبي سعيد الخدرى قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما صلاة العصر بنهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون إلى قيام الساعة إلا أخبرنا به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه. الحديث. وذكره في الجمع بلفظ صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر بنهار ثم خطب إلى أن غابت الشمس فلم يدع شيئا هو كائن إلى يوم القيامة إلا حدثنا به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه وعزاه للترمذى ونعيم بن حماد في الفتن عن أبي سعيد، قال الترمذى وفي الباب عن حذيفة وأبي مرثم وأبي زيد بن أخطب والمغيرة بن شعبة وذكروا أن النبي صلى الله عليه وسلم حدثهم بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة وهذا حديث حسن صحيح انتهى.

والظاهر أن هذا مقام آخر غير مقام حديث أبي زيد لاختلاف الراوى فيهما والمروى معا أما الراوى فظاهر وأما المروى فلأن في الأول أن الخطبة من أول النهار إلى آخره وأنه أخبره بما كان ويكون، وفي الثاني أن الخطبة من بعد صلاة العصر إلى الغروب وأنه أخبره بما سيكون وقد تردد في هذا القرطبي في التذكرة فإنه بعد ما ذكر فيها وذلك في باب ما يكون من الفتن وإخبار النبي صلى الله عليه وسلم [٣٤٢] بما حديث مسلم عن أبي زيد ثم حديث الترمذى عن أبي سعيد قال بعده ما نصه فظاهر هذا أن ذلك المقام كان من بعد صلاة العصر لا قبل ذلك وهذا تعارض فيجوز أن يكون ذلك في يومين فيوم خطب فيه من بعد العصر ويوم قام فيه خطيبا كله ويجوز أن تكون الخطبة من بعد صلاة الصبح إلى غروب الشمس كما في حديث أبي زيد واقتصر بعض الرواة في الذكر على ما بعد العصر كما في حديث أبي سعيد الخدرى وفيه بعد والله أعلم انتهى.

وأخرج النسائي من طريق هناد بن السرى عن أبي الأحوص عن عطاء بن السائب عن بريد بن أبي مريم عن أبيه قال كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فأسرنا ليلة فلما كان وجه الصبح نزل رسول الله ﷺ فنام ونام الناس فلم يستيقظ إلا بالشمس قد طلعت علينا فأمر رسول الله ﷺ المؤذن فأذن ثم صلى الركعتين قبل الفجر ثم أمره فأقام فصلى بالناس ثم حدثنا بما هو كائن حتى تقوم الساعة ذكره في باب كيف يقضى الفائت من الصلاة قبيل كتاب الآذان.^(١)

وأخرج أحمد وأبو عوانة في مسنديهما من طريق أبي هنيذة البراء بن نوفل عن والان العدوى عن حذيفة بن اليمان عن أبي بكر الصديق قال أصبح رسول الله ﷺ ذات يوم فصلى الغداة ثم جلس حتى إذا كان من الضحى ضحك رسول الله ﷺ ثم جلس مكانه حتى صلى الأولى والعصر والمغرب كل ذلك لا يتكلم حتى صلى العشاء [٣٤٣] الآخرة ثم قام إلى أهله فقال الناس لأبي بكر ألا تسأل رسول الله ﷺ ما شأنه صنع اليوم شيئا لم يصنعه قط قال فسأله فقال نعم عرض على ما هو كائن من أمر الدنيا وأمر الآخرة فجمع الأولون والآخرون بصعيد واحد.^(٢) لحديث. في ذكر الشفاعة في الموقف ومن ذكره التقى السبكي في شفاء السقام وقال عقبه ما نصه وهذا الحديث يشير إلى أمر عظيم مما رآه النبي ﷺ وأعلمه في ذلك اليوم لا يحيط به إلا الله تعالى ومن أعلمه إياه وأن ما اشتمل عليه حديث أنس وأبي هريرة وغيرهما من التفاصيل جزء يسير مما علمه النبي ﷺ من أحوال يوم القيامة انتهى.

وأورده أيضاً السيوطي في جمع الجوامع بطوله في مسند أبي بكر الصديق وقال في أوله عن أبي هنيذة البراء بن نوفل عن والان العدوى عن حذيفة عن أبي بكر قال أصبح إلى آخره ثم قال في آخره أحمد وابن المديني في كتاب تعليل الأحاديث المسندة والدارمي وابن راهويه والحاثر بن أبي أسامة والبخاري وقال تفرد به البراء بن نوفل عن

(١) أخرجه النسائي في الكبرى (٤٩٤/١)، رقم (١٥٨٧).

(٢) أخرجه أحمد (٤/١) وأبو عوانة (١٥١/١).

والان ولا نعلمهما رويًا غير هذا الحديث وابن أبي عاصم في السعة وأبو يعلى
والشاشي وأبو عوانة وابن خزيمة وقال في أوله إن صح الخبر ثم قال في آخره إنما
استثنيت صحة الخبر في الباب لأن في الوقت الذي ترجمت الباب لم أكن أحفظ عن
والان خبرًا غير هذا ولا رويًا غير البراء ثم وجدت له خبرًا ثانيًا ورأيًا آخر قد روى
عنه عن مالك بن [٣٤٤] عمير الحنفى، وابن حبان في صحيحه والدارقطنى في العلل
وقال والان مجهول والحديث غير ثابت، والأصبهانى في الحجة والضياء انتهى.

قلت بعد أن نقل الحافظ ابن حجر في لسان الميزان له في ترجمة هذا عن الدارقطنى
في العلل أنه قال فيه إنه ليس بمشهور والحديث غير ثابت قال بعده ما نصه كذا قال
وقد قال يحيى بن معين بصرى ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وأخرج حديثه في
صحيحه قال الحافظ قلت وكذا أخرجه أبو عوانة وهو من زياداته على مسلم انتهى
فهذه أحاديث كثيرة وهى مفيدة بمجموعها إحاطته عليه الصلاة والسلام بعلوم الأولين
والآخرين من أهل السماوات والأراضين وعلمه بما كان ويكون إلى يوم الدين بل إلى
دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار وبأحوال الدنيا كلها والآخرة بأجمعها بررها
وموقفًا وجنة ونارا وغيرها بل وبأحوال العالم أجمع وأنه لا يخفى عليه من أمره شيء
وذلك عمومته شامل للخمس والروح وغيرها من كل ما أخفى وأهم عن أكثر الخلق
أو عن جميعهم سواء ﷺ وبها يستدل من يقول بإحاطة علمه عليه السلام على ما فيه
وقد قال العارفون رضوان الله عليهم إنه عليه الصلاة والسلام أحاط علمه بمكونات الله
تعالى ومصنوعاته وجميع ما كان من مخلوقاته من الأزل إلى الأبد عرشا وفرشا وما
بينهما وما فوق وما تحت مما بلغ علمه إلينا وما لم [٣٤٥] يبلغ تفصيلاً لا يشذ عنه
من علمها شيء، واستدلوا على ذلك بأدلة عديدة:

منها ما تقدم من الأحاديث الدالة على العموم فلها محمولة عندهم على عمومها
ولكن في المكونات خاصة دون الذات العلية وأوصافها وإن استدل بها متعمقون كما
يأتى على الإحاطة حتى فيها فإن ذلك ليس بصحيح ولا يعول عليه لا عقلا ولا شرعا
ولا كشفًا.

ومنها ما هو مقرر عندهم وعند غيرهم وصرح به في عدة أحاديث من أن العوالم كلها مخلوقة بسببه ومن أجله ومن نوره عليه الصلاة والسلام وأنه أصل الموجودات كلها وعنصرها ومادتها واستطها والحجاب الأعظم بينها وبين موجدتها سبحانه وتعالى وأن به حياتها وقيامها ودوامها، ومنها استمدادها في جميع أحوالها وعليه فلا يمكن بل ولا يتصور في العقول السليمة أن يغيب عنه شيء من ذواتها وأفعالها ولا أن يخرج عن جنبه أدنى ذرة من أحوالها والفرد أنه أصلها ومادتها وإليه وجهتها وبه هيأتها ولولا هو تلاشت وتمافت.

ومنها ما شهد به الذوق السليم العرفاني ونور الكشف الإيقاني من إحاطته علما بذلك واختلاؤه لجميع ما يعرض هنالك بحيث لا يرتاب أحد من أهل الكشف الصحيح فيه ولا ينحو نحو غيره ولا يصطفيه والكشف ها هنا موافق لما جاءت به الأخبار وما ينقل من الأحاديث والآثار ولا يترتب عليه محذور لا عقلا ولا شرعا لأن الله [٣٤٦] تعالى لن يهب العلم بما شاء من مصنوعاته ومكوناته لمن شاء على وجه الإحاطة أو غيرها كما قال ﴿لَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] يعني لا يحيط أحد ولا مخلوق بشيء من معلوماته إلا إذا أراد تعالى أن يحوطه بشيء منها كالعالم فإنه يحوطه به لأنه لا حصر عليه من أحد في شيء يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد.

ومنها أنهم نظروا في أحوال أمثالهم من أهل الله وما ينقل عنهم في هذا الباب من العجائب التي لا تنضبط والإخبارات بالمفغيات التي لا تنحصر وما أكرمهم الله به من العلم بأحوال الجن والإنس والملائكة وجميع الحيوانات وسائر الجمادات وأحوال الجنة والنار والعرش والكرسى والسماء والأرض وما تحت الثرى وما فوق العرش وغير ذلك من أنواع المخلوقات وعجائب المصنوعات التي تقصر عنها عقول البشر ويكل فيها السمع والبصر ووجدوا فيها ما هو قريب من الإحاطة بهذه المكونات من حيث الجملة أو ما يدل بظاهره عليها وما نالوا ذلك إلا به عليه الصلاة والسلام ومنه وهو واسطتهم وواسطة غيرهم في كل خير وفضل بل الأولياء بأجمعهم نقطة هن بحر الأنبياء

والرسل عليهم الصلاة والسلام الذي هو كالنقطة أيضاً بالنسبة إلى بحور علمه عليه الصلاة والسلام التي لا تكيف ولا يحيط مخلوق من المخلوقات ببعض أبعاصها فضلاً عن جميعها وحينئذ فكيف يقال مع ذلك إنه عليه الصلاة والسلام لم يعرف بعض المكونات [٣٤٧] أو لم يحيط علماً بها.

قلت والمنقول عن أهل الله تعالى في هذا كثير ولا يخفى عليك ما تقدم فيه عن سيدي أحمد الرفاعي وسيدي عبد السلام بن سليم الأسمر، وفي الإبريز في الباب السادس بعد ما ذكر فيه رؤيا رأى فيها شيخه مولانا عبد العزيز الدباغ رحمته بعد موته وهو يقول له إن ذاتي ليست محجوبة في القبر بل وفي العالم كله عامرة له ومالئة له وفي أى موضع تطلبني تجدني إلى آخرها ما نصه وكذا سمعته رحمته يقول في حياته إن العالم كله قد يكون أحيانا في وسط جوفى. وسمعته رحمته أحيانا يقول ما السماوات السبع والأرضون السبع في نظر العبد المؤمن إلا كحلقة ملقاة في فلاة من الأرض انتهى.

وفيه أيضاً قبيل الباب السابع نقلاً عن شيخه المذكور قال رحمته ما نصه ولقد رأيت وليا بلغ مقاما عظيما وهو أنه يشاهد المخلوقات الناطقة والصامتة والوحوش والحشرات والسماوات ونجومها والأراضين وما فيها وكرة العالم بأسرها تستمد منه ويسمع أصواتها وكلامها في لحظة واحدة ويمد كل واحد بما يحتاجه ويعطيه ما يصلحه من غير أن يشغله هذا عن هذا بل أعلى العالم وأسفله بمنزلة من هو في حيز واحد عنده ثم يرجع هذا الولي فينظر فيرى مدده من غيره وهو النبي ﷺ ويرى مدد النبي ﷺ من الحق سبحانه فيرى الكل منه تعالى ثم قال في الإبريز قلت وهذه [٣٤٨] صفة شيخنا رحمته غوث الزمان والأقطاب السبعة تحته قال: وقال لي رحمته مرة إني أرى السماوات السبع والأراضين السبع والعرش داخلة في وسط ذاتي وكذا ما فوق من العرش السبعين حجابا وفي كل حجاب سبعون ألف عام وبين كل حجاب وحجاب سبعون ألف عام وكل ذلك معمور بالملائكة الكرام وكذا ما فوق الحجب السبعين من عالم الرقا بتشديد الراء وتشديد القاف بعدها فكل هؤلاء المخلوقات لا يقع في فكرهم شيء فضلا عن جوارحهم إلا بإذن رجل واحد رحمه الله.

قال في الإبريز قلت ولهذا الكلام شرح يعرفه أربابه رزقنا الله رضاهم وجعلنا من زمرهم وحزهم آمين يا رب العالمين انتهى.

وفيه أيضاً في الباب الرابع في ذكر ديوان الصالحين في الكلام على أهل الديوان ما نصه قال ﷺ ولهم التصرف في العوالم كلها السفلية والعلوية وحتى في الحجب السبعين وحتى في عالم الرقا بالراء وتشديد القاف وهو ما فوق الحجب السبعين فهم الذين يتصرفون فيه وفي أهله وفي خواطرهم وما تحس به ضمائرهم فلا يهتس في خاطر واحد منهم شيء إلا يأذن أهل التصرف رضى الله عنهم أجمعين قال وإذا كان هذا في عالم الرقا الذى هو فوق الحجب السبعين التى هى فوق العرش فما ظنك بغيره من العوالم انتهى.

- الطوق الأخضر -

قلت والحجب المذكورة كل حجاب منها عالم مخصوص وعالم الرقا عالم كبير مملوء بالخلق أى الملائكة وفوقه الطوق الأخضر المحيط بجميع العوالم وهو النور المحمدى وهو [٣٤٩] انتهاء عوالم المخلوقات ومن ورائه لا خلاء ولا ملأ كان الله ولا شيء معه.

وفي الإنسان الكامل في الباب السابع والثلاثين قال أثناء كلام له ما نصه كل واحد من الأفراد والأقطاب له التصرف في جميع المملكة الوجودية ويعلم كل واحد منهم ما اختلج في الليل والنهار فضلاً عن لغات الطيور. وقد قال الشبلى رحمه الله لو دبت غلة سوداء على صخرة صماء في ليلة ظلماء ولم أشعر بها لقلت إني مخدوع أو مكمور بى. وقال غيره لا أقول ولم أشعر بها لأنه لا يتبها لها أن تدب إلا بقوتى وأنا محرکها فكيف أقول لا أشعر بها وأنا محرکها.

وفي الصلاة الأكبرية وهى النسوبة للشيخ الأكبر في وصف خليفة الزمان فهو قطب دائرة الوجود وعمل السمع والشهود فلا تتحرك ذرة في بالكون إلا يعلمه ولا تسكن إلا بحكمه لأنه مظهر الحق ومعدن الصدق انتهى.

وفي الإبريز في الباب الرابع أيضاً ما نصه سمعت الشيخ رحمه الله مرة وأنا معه خارج باب الحسبة أحد أبواب فاس حفظها الله تعالى يقول إيش هو الديوان والأولياء الذين يقيمونه كلهم في صدرى وسمعت مرة يقول إنما يقام الديوان في صدرى وسمعت رحمه الله مرة أخرى: السماوات والأرضون بالنسبة إلى كالمؤذونة في فلاة من الأرض يصدر هذا الكلام منه رحمه الله وما أشبهه إذا شهدنا منه زيادة بل هو في زيادة دائماً ثم قال وكنت داخلًا معه ذات يوم من باب الفتح فسانته عن أسمائه تعالى وعددها وإن من العلماء [٣٥٠] من قال إنما أربعة آلاف فقال رحمه الله إني في لحظة قدر تغميضة العين وفتحها أشاهد من أسمائه تعالى ما ينوف على مائة ألف والترقى هكذا على الدوام في كل لحظة انتهى.

وقال فيه أيضاً أوائل الباب الثاني في الكلام على آية ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ [الحج: ٥٠] بعد ما ذكر نقلاً عن الشيخ رحمه الله أن عادًا هذه كانت قبل سيدنا نوح وأن الله تعالى أرسل إليه نبيا يسمى هويد ما نصه نقلاً عنه أيضاً قال ولسيدنا هويد المذكور كتاب وأنا أحفظه كما أحفظ جميع كتب المرسلين فقلت له وتعددها قال أحفظها ولا أعدها اسمعوا مني ثم جعل يعددها كتابا كتابا انتهى.

وفيه أيضاً في الباب الأول في الكلام على معنى حديث إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف بعد ما ذكر عن الشيخ رحمه الله أنه عليه السلام كان لا يعرف الكتابة بالاصطلاح والتعلم ويعرفها من جهة الفتح الرباني ما نصه عنه وكيف لا والأولياء الأميون من أممي الشريفة المفتوح عليهم يعرفون خطوط الأمم والأجيال من لدن آدم عليه السلام وأقلام سائر الألسن وذلك ببركة نوره ﷺ فكيف به وهو عليه السلام انتهى.

وفيه أيضاً في الكلام على آية؟ ما نصه وما رأيت من يعرف السريانية على آية اللسان ما نصه وما رأيت من يعرف السريانية وجميع اللغات التي لبنى آدم وللحن وللملائكة وللحيوانات مثله انتهى.

يعني مثل شيخه مولانا عبد العزيز رحمه الله انتهى.

وفي الوصية الصغرى للشيخ العارف بالله الغوث سيدى عبد السلام بن سليم الأسمر [٣٥١] الفيتورى الطرابلسى ما نصه ولا يسمى العارف عندى عارفاً عند أهل الطريقة حتى يعرف من هو على الهدى ومن هو على الضلال بعلم لدنى من الله تعالى قال بل الذى عرف الله تعالى لا يخفى عليه شيء فى الأرض ولا فى السماء ولا جميع الكون وهذا مقامى الآن والحمد لله على نعمائه التى لا تحصى والله المعطى الوهاب يهب لعباده ما يشاء سبحانه وتعالى انتهى منها بلفظها.

وفي لطائف الأعلام للقاشانى فى ترجمة صاحب الزمان أنه خرج عن حكم الزمان لتحقيقه بجمعية البرزخية الأولى وعن تصرف ماضيه ومستقبله فيه وفى كل ما بيده وأنه يتمكن من طى الزمان ونشره وبسط المكان وجمعه حقيقة لا وهما فيتلوا علوم الأولين جميعها بلفظة واحدة مشتملة على جميع المعانى والألفاظ الكائنة من المبدأ إلى المنتهى وتعرض على عينه جميع العالمين من أعيان الجواهر والأعراض التى كانت من مبدأ الوجود والإيجاد وتكون إلى منتهاه كل ذلك بلحظة واحدة كما أخبر عن مقامه من بلغ ذلك بقوله:

وأتلو علوم العالمين بلفظة وأجلو على العالمين بلحظة

فيلحظ بعينه جميع الآثار والصفات والنعوت الأصلية والعارضة وكذا الكمالات الحاصلة لتلك الآثار والمتعلقة بها ويلحظ أيضاً الحال المعنوى الذى يحصل ذلك اللحظ فيه وإن شاء ظهر فى زمان أقل من لحظة فسمع أصوات الداعين كلهم وفهمها كلها وعرف مفهوم سائر اللغات التى كلها بالنسبة إليه على السوية [٣٥٢] لأنه مظهرها من حيث تعييناتها فى الحقيقة البرزخية وإن شاء فانظر إلى هذه الحالة التى وصل إليها العارفون وأهل الله تعالى من أهل الدائرة والعدد مما أخبروا عن أنفسهم وعن غيرهم فيها وهم الصادقون المصدقون وهم جداول من يحره عليه الصلاة والسلام بل لا نسبة بينه وبينهم أصلاً:

النفس بالنبي فى الفضل خلقاً
فهو البحر والإمام أضواء
كل فضل فى العالمين فمن فضل
النبى إستعارة الفضلاء

فعلم يقينا منها أنه ﷺ لا يخفى عليه شيء في العوالم الخلقية كدنها حميا كان أو جليا ظاهريا كان أو باطنيا حسيا كان أو معنويا لأنه الحقيقة التي ارتقت عني غيرها من حقائق الموجودات والناس هو الجنس العالي على جميع الأجناس والنوراني الذي أضاءت من نوره الأنوار وانتشرت عنه جميع المصنوعات وسائر الأسرار قال في الإبريز في الكلام على معنى قول ابن الفارض شربنا على ذكر الحبيب مدامة... الخ نقلاً عن شيخه رحمه الله ما نصه واعلم أن أنوار المكونات كلها من عرش وفرش وسماوات وأراضين وجنات وما فوقها وما تحتها إذا جمعت كلها وجمعت بعضها من نور النبي ﷺ وأن مجموع نوره ﷺ لو وضع على العرش لذاب ولو وضع للحجب السبعين التي فوق العرش لتهافتت ولو [٣٥٣] جمعت المخلوقات كلها ووضع عليها ذلك النور العظيم لتهافتت وتساقطت انتهى.

وقد قال العارفون إن الله تعالى يتجلى على العارف في ذاته بجميع أسمائه وصفاته التي اقتضاها ظهور الكون على العموم والإطلاق وإن في حقيقة كل عارف؟ وذاته الإحاطة بكل مخلوق وموجود، قال في "جواهر المعاني" في الفصل الثاني من الباب الخامس نقلاً عن شيخه الشيخ أبي العباس أحمد التيجاني رحمه الله قال أثناء جواب له ما نصه فإن في حقيقة كل عارف الإحاطة بجميع الملائكة وبجميع الموجودات من العرش إلى الفرش يراها في ذاته. كلها فردا فردا حتى أنه إذا أراد أن يطالع غيبا في اللوح ينظر إليه في ذاته ويفتش فيه وليس هذا الكمال إلا للآدمي ولهذا جعلت الخلافة العامة المطلقة عن الله تعالى فيه لأجل هذه الإحاطة انتهى منها بلفظها.

وقال فيها أيضاً في الفصل الثالث من الباب المذكور نقلاً عن شيخه أيضاً في جواب له قال ما نصه ومما أكرم الله به قطب الأقطاب أن يعلمه علم ما قبل وجود الكون وما وراءه وما لا نهاية له وأن يشهده الذات بعين الذات وأن يعلمه جميع الأسماء القائمة بها نظام كل ذرة من جميع الموجودات وهي الأسماء العالية وأن يخصه بأسرار دائرة الإحاطة يعني اسم الله العظيم الأعظم وجميع فيوضه وما احتوى عليه انتهى منها بلفظها.

[٣٥٤] أيضاً وقد قالوا إن ما في مرتبة ﷺ من تجليات الأسماء والصفات والحقائق لا مطمع في دركه لأحد من أولى العزم من الرسل فضلا عما هو دونهم من النبيين والمرسلين وإن ما في مرتبة أولى العزم من الرسل من ذلك لا مطمع في دركه لأحد من عموم المرسلين وإن ما في مرتبة النبيين من ذلك لا مطمع في دركه لأحد من عموم النبيين وإن ما في مرتبة الأقطاب من ذلك لا مطمع في دركه لأحد من عموم الصديقين فالنبي ﷺ هو صاحب المرتبة التي لا تلحق والمكانة التي لا تدرك فضلا عن أن تسبق ﷺ وهذا ما يرجع إلى علمه عليه الصلاة والسلام بالمكونات وما انفصل عنه من جميع المخلوقات وأما ذات الحق تعالى وأوصافها وأسمائها وعلومها وأسرارها التي علوم المكونات بالسبب إليها كالنقطة من بحر غير متناهية فقالوا أعنى العارفين إنه ﷺ أوتى منها غاية ما يمكن أن يعلم ويليق بجلالة قدره الرفيع عند الله تعالى مما لم يعلمه بشر ولا مخلوق سواه ولم يشم له أكابر الخلق كالأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين رائحة فضلا عما هو دونه، وأما معرفة حقيقتها وكنهها والإحاطة بها وبما لديها من عظمتها] [٣٥٥] وكبرياتها وجلالها وجمالها فلا سبيل لمخلوق إليها ولا مطمع لأحد في نيلها ولو بلغ ما بلغ أو وصل إلى ما وصل لا في الدنيا ولا في الآخرة لأن معرفة الذات والعلم بجميع ما لها من الأسماء والصفات من خصائص الربوبية ومن الأمور التي انفرد بها جل وعلا هذا كلامهم رضوان الله عليهم وهم أدري ومعرفة الصواب أحق وأحرى لما لديهم من نور البصيرة وصفاء الطوية والسريرة.

وبما يشهد لما ذكره من الأمر الأول وهو أنه عليه السلام أوتى من علوم الذات العلية وأسرارها ما لم يعلمه غيره حديث البخاري في الأدب في باب من لم يواجه الناس بالعتاب، ومسلم في الفضائل عن عائشة قالت صنع النبي ﷺ شيئا فرخص فيه وتنزه عنه قوم فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه فوالله إن لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية هذا لفظ البخاري ولفظ مسلم عن عائشة قالت صنع رسول الله ﷺ أمرا فترخص فيه فبلغ ذلك ناسا من أصحابه فكأنهم كرهوه

وتسزوهوا عنه فبلغه ذلك فقام خطيباً فقال ما بال رجالا بلغهم عني أمر
ترحست فيه فكرهوه وتسزوهوا عنه فوالله لأنا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية وفي
لفظ آخر عن عائشة قالت رخص رسول الله ﷺ في أمر فتسزوه [٣٥٦] عنه ناس من
الناس فبلغ ذلك النبي ﷺ فغضب حتى بان الغضب في وجهه ثم قال ما بال أقوام
يرغبون عما رخص لي فيه فوالله لأنا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية وحديث أحمد
والبخاري وهو من أفرادة عن مسلم في الإيمان في باب قول النبي ﷺ أنا أعلمكم بالله
عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ إذا أمرهم أمرهم من الأعمال بما يطيقون قالوا إنا
لسنا كهياتك يا رسول الله إن الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فيغضب
حتى يعرف الغضب في وجهه الشريف ثم يقول إن أتقاكم وأعلمكم بالله أنا وعند أبي
نعيم لأنا بزيادة لام التأكيد ولفظ أحمد عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يأمرهم بما
يطيقون فيقولون إنا لسنا كهياتك قد غفر الله عز وجل لك ما تقدم من ذنبك وما
تأخر فيغضب حتى يرى ذلك في وجهه قالت ثم يقول والله إني لأعلمكم بالله وأتقاكم
له قلباً وفي حديث آخر لمسلم أخرجه في الصوم عن عمر بن أبي سلمة أما والله إني
لأتقاكم لله وأخشاكم له وفي آخر له أيضاً فيه عن عائشة والله إني لأرجو أن أكون
أخشاكم لله وأعلمكم له وأتقى.

وكان عليه الصلاة والسلام أعلم لأن الله تعالى جمع له بين علم اليقين الذي هو
تصور الأشياء كما هي تصورا براهينياً قطعياً وعين اليقين التي هي شهود الأشياء كما [٣٥٧]
هي شهوداً كشفياً بصرياً عيانياً بحق اليقين الذي هو التحقق بالأشياء
وإدراكها على ما هي عليه ذاتاً ووصفاً وحقيقة علماً وعيناً وشهوداً ذوقياً مع الخشية
القلبية واستحضار العظمة الإلهية والجلال والكمال ومحاسن الخلال على وجه ونهج لم
يقع لغيره من الناس ولم يبلغه أحد سواه من سائر الأجناس ومن كان كذلك كان
أعرف العارفين بالله والواصل في العلم به وخشيته وتقواه إلى ما لم يصل إليه أحد من
خلق الله.

وفي فيض القدير في الكلام على حديث إن أتقاكم وأعلمكم بالله أنا نقلاً
عن القرطبي قال إنما كان عليه الصلاة والسلام كذلك لما خص به من أصل خلقته من
كمال الفطنة وجودة القريحة وسداد النظر وصرعة الإدراك ولما رفع عنه من موانع
الإدراك وقواطع النظر قبل تمامه ومن اجتمعت له هذه الأمور سهل عليه الوصول إلى
العلوم النظرية وصارت في حقه كالضرورة ثم إنه تعالى قد أطلعه ﷺ من علم صفاته
وأحكامه وأحوال العالم على ما لم يطلع عليه غيره فإذا كان في علمه بالله أعلم الناس
لزم أن يكون أحشاهم له لأن الخشية منبعثة عن العلم ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ
الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] انتهى.

وفي الصحيحين من حديث أنس مرفوعاً أما والله إني لأحشاكم لله تعالى وأتقاكم
له. ^(١) والخشية خوف مع هيبة وإجلال وهي تابعة للعلم [٣٥٨] وثمرة المعرفة بالله
وصفاته فإذا كان عليه السلام أخشى الناس لله لزم من ذلك أن يكون أعلمهم به
وأعرفهم بجلاله وجماله.

وفي المواهب اللدنية الخوف لعامة المؤمنين والخشية للعلماء العارفين والهيبة
للمحبيين والإجلال للمقربين وعلى قدر العلم والمعرفة يكون الخوف والخشية كما قال
عليه السلام إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية رواه البخاري.

وقال عليه السلام لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً ولبكيتم كثيراً رواه البخاري
من حديث أبي هريرة وفيه دلالة على اختصاصه ﷺ بمعارف بصرية وقلبية وقد يطلع
الله عليها غيره من المخلصين من أمته لكن بطريق الإجمال وأما تفاصيلها فاختص بها
ﷺ انتهى.

(١) أخرجه البخاري (١٩٤٩/٥) رقم (٤٧٧٦).

وقال غيره في قوله عليه السلام - لو تعلمون ما أعلم - المحرّح عند البخاري من حديث طويل عن أبي هريرة^(١) دليل على أنه علم ما لم يعلمه وفهم ما لم يفهمه واطلع على ما لم يطلع عليه غيره من سائر البشر بل وجميع الخلق.

وفي تحفة الأخيار ومعونة الأبرار لسيدى المهدي الفاسي في الكلام على أسمائه ﷺ ما نصه وأما بالغ ومعناه واصل فمعناها واصل إلى الله وبالغ إليه والله أعلم، ومعنى الوصول إلى الله الوصول إلى العلم به وهو ﷺ أعلم الخلق بالله على الإطلاق بأسمى ما [٣٥٩] يمكن في حق المخلوق علمه وتسعه دائرة عقله وهو أوفر العالمين عقلاً وأوسعهم صدراً وأقواهم عارضة ﷺ انتهى.

وقال العلامة ابن زكري في الإلمام والإعلام ما نصه ولما أراد الله تعالى إظهار سيادته لجميع الخلق وتقدمه عليهم وكونه موضع نظره منهم الذي به بدر عليهم مسوغات رزقه ركب فيه أكمل العقول وأوسعها من العلوم والمعارف ما لم يتأهل له عقل مخلوق وبلغ في مكانة العلم بأحكام الله وأيامه وسياسة خلقه وتأديبهم ما يصلح معاشهم ومعادهم مبلغاً لم يصله أحد من الخلق انتهى المراد منه وراجع.

قال العلامة الحفني في حواشيه على جامع السيوطي قيل إنما أتى بضمير الخطاب في أعلمكم إشارة إلى أن جبريل أعلم من النبي ﷺ ورد ذلك وإنما أتى بضمير المحاطب لأنه المناسب للمقام انتهى.

والذي قال إن جبريل أعلم من النبي ﷺ هو أبو حامد الغزالي في الإحياء بل كلامه في آخر كتاب التفكير منها يشعر بأعلامية الملائكة المقربين كلهم ونصه ولو استقصينا أعماراً طويلة لم نقدر على شرح ما تفضل الله علينا بمعرفته وكل ما عرفناه نزر حقير بالإضافة إلى ما عرفه جملة العلماء والأولياء وما عرفوه قليل نزر حقير بالإضافة إلى ما عرفه الأنبياء وجملة ما عرفوه قليل بالإضافة إلى ما عرفه سيدنا محمد ﷺ وما عرفه الأنبياء كلهم فهو قليل بالإضافة إلى ما عرفته الملائكة المقربون كإسرافيل

(١) أخرجه البخاري (٢٣٧٩/٥)، رقم (٦١٢٠).

وجبريل وغيرهما انتهى. وهو قول مرغوب عنه بل لا يعول عليه أصلا وكأنه استند فيه إلى قوله ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ﴾ [النجم: ٦٥] وهو جبريل عليه السلام فيكون المصطفى متعلما منه ومعلوم مقام المتعلم من المعلم وإلى ما أخرجه ابن خزيمة والطبراني في الأوسط وأبو بكر البزار في مسنده والبيهقي في الشعب وسعيد بن منصور في سننه وابن سعد وأبو الشيخ في العظمة كلهم من حديث أنس بن مالك قال رسول الله ﷺ بينا أنا جالس وفي لفظ قاعد إذ جاءني جبريل عليه السلام فوكر بين كتفي. الحديث وفيه فالتفت إلى جبريل فإذا هو كأنه جالس لاطي فعرفت فضل علمه بالله على وفي رواية فعرفت فضل خشيته على خشيتي. الحديث وهذا قال العلماء إنه تواضع منه ﷺ أى تنزل منه عن مرتبته ومقامه عبودية لله تعالى وأدبا مع جبريل حتى تعلم بذلك مرتبته ومكانته في العلم به تعالى راجع شروح الشفا والآية المذكورة هي بخصوص العلم التشريعي ومع ذلك فهو خاص لجبريل من مرتبة حجايته ﷺ فكان يأتي به منه إليه دون العلم الاختصاصي فإنه لا واسطة بينه وبين ربه تعالى فيه أصلا لا من جبريل ولا من غيره.

قال الفرغاني في شرحه لثانية ابن الفارض الكري لدى قوله فيها على لسان الحضرة المحمدية فلا تسمى فيها مريدا فمن دعى مرادا لها جذبا فقيرا لعصمتي ما نصه أنه نفى التسمية باسم المريد إلى نفى قول من فسر قوله [٣٦١] تعالى ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ﴾ [النجم: ٦٥] فإن المعلم هو جبريل عليه السلام وشديد القوى ذو مرة وصفه وكان المصطفى متعلما ومريدا له والقول الصحيح المؤيد ببيان صريح من قوله تعالى ﴿وَعَلَّمَكُمَا مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُونَ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣] إن معلمه ﷺ ليس إلا تلك الحضرة ففي إضافة تعليمه ﷺ إلى جنابه الأقدس بلفظ الأفراد لا بصيغة الجمع إشارة واضحة إلى عدم وساطة أحد من جبريل وغيره في تعليمه العلم الاختصاصي من مقام الولاية ومقامه التشريعي من مقام النبوة والرسالة وكان علم جبريل عليه السلام حاصلا له في ضمن الوساطة من مقام نبوته لا بالأصالة انتهى منه بلفظه.

وكيف يكون جبريل أو غيره من الملائكة المقربين أعلم وعمومهم كلها من
وعلم الأولين والآخرين إنما هي مستمدة من مرتبة ﷺ وكيف يكون ذلك أيضاً وبه
ﷺ من ربه في كل آن من ابتداء وجود نوره المحمدي قبل خلق جبريل وغيره من
المخلوقات إلى ما لا نهاية له علوم وأسرار يتلقاها منه إليه لا يعلمها جبريل ولا غيره
من نبي مرسل ولا ملك مقرب وتقدم قول سيدنا علي عندي من العلم الذي أسره إلى
رسول الله ﷺ ما ليس عند جبريل ولا ميكائيل.

وقال أبو يزيد البسطامي لبعض الفقهاء في مناظرة له معه للنبي ﷺ علم عن الله
تعالى [٣٦٢] لم يطلع عليه جبريل ولا ميكائيل عليهما السلام وكيف يكون أيضاً وقد
صح أنه علم علم الأولين والآخرين ومن الأولين الملائكة المقربون وفي هزيمة الإمام
البوصيري:

وسع العالمين علما.

ومن جملة العالمين جبريل وغيره من الملائكة وكيف يصح أيضاً وقد علم
بالإجماع أفضليته ﷺ على سائر المخلوقات من ملك وغيره وإذا كان أفضل كانت
علومه أكثر وأتم وأكمل.

والعجب من شارح الإحياء حيث لم يتصد للكلام على هذا المحل بما يناسب المقام
ولا بسط القول في هذه المسألة مع أنها أحق بالبسط والكلام وأولى بالتنبية عليها والرد
على أبي حامد رحمه الله وإن جل فيها بل اقتصر على ما نصه وهذا يشعر بتفضيل الملائكة
على الأنبياء وهو مذهب المصنف وللأئمة السنة فيه خلاف مبسوط في محله انتهى.

مع أن من عاداته فيما هو دونها البسط والإسهاب بل ربما خرج إلى حد الإطناب
والثيقظ قد يغفل والحازم قد ينسى أو يذهل.

وقد تكلم معه فيها صاحب الإبريز بما يشفي ويكفي فجزاه الله خيراً ونصه
وسأله يعني شيخه مولانا عبد العزيز الدباغ رحمه الله عن كلام صاحب الإحياء في كتاب
التفكير حيث قال إن سيدنا جبريل أعلم من سيد الأولين والآخرين ﷺ فقال لي رحمه الله لو
عاش سيدنا جبريل مائة ألف عام إلى مائة ألف عام إلى ما لا نهاية له ما أدرك ربعاً من

معرفة النبي ﷺ [٣٦٣] ولا من علمه ربه تعالى وكيف يمكن أن يكون سيدنا جبريل أعلم وهو إنما خلق من نور النبي ﷺ فهو وجميع الملائكة بعض نوره ﷺ وجميعهم وجميع المخلوقات يستمدون المعرفة منه ﷺ وقد كان الحبيب ﷺ مع حبيبه عز وجل حيث لا جبريل ولا غيره واستمد ﷺ من ربه تعالى إذ ذاك ما يليق بعطية الكريم وجلاله وعظمته مع حبيبه ﷺ ثم بعد ذلك بمدته مديدة جعل تعالى يخلق من نوره الكريم جبريل وغيره من الملائكة عليهم الصلاة والسلام قال ﷺ وجبريل وجميع الملائكة وجميع الأولياء أرباب الفتح وحتى الجن يدعون أن سيدنا جبريل عليه السلام حصلت له مقامات في المعرفة وغيرها ببركة صحبتته للنبي ﷺ بحيث لو عاش سيدنا جبريل عليه السلام طول عمره ولم يصحب سيد الوجود ﷺ وسعى في تحصيلها وبذل المجهود واتقى ما حصل له مقام واحد منها، فالنفع الذي حصل له من النبي ﷺ لا يعرفه إلا هو ومن فتح الله عليه قال ﷺ وسيدنا جبريل إنما خلق لخدمة النبي ﷺ وليكون من جملة حفظة ذاته الشريفة ﷺ وونيسة له انتهى المراد منه وراجع ذلك في الباب السابع.

— الذات العلية لا يحيط بها بشر ولا مخلوق —

ومما يشهد لما ذكرناه من الأمر الثاني وهو أن الذات [٣٦٤] العلية لا يحيط بها بشر ولا مخلوق أصلاً وإن بلغ في العلم بالله والمعرفة به المبلغ الأعلى آيات قرآنية وأحاديث نبوية وآثار ونصوص هي في عين كل جاهل ومعاند كالفصوص:

فمن الآيات قوله تعالى ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ [الأنعام: ٩١] قيل في معناه ما عرفوه حق معرفته وقيل ما أحله حق إجلاله وما عظموه حق تعظيمه كما تستحقه ذاته وينبغي لجلاله وما يكون لهم ذلك وليس في وسع الممكن حصوله ولا يقتضيه استعداده وهو شامل للملائكة جميعاً وللأرواح المهمة فمن دونهم والجن والإنس من رسول ونبي أولى بل كل ممكن حتى الحقيقة الكلية التي هي أول مبدع وأقرب مقرب لأن تعظيم المعظم بصيغة اسم الفاعل على قدر معرفته بالمعظم نصيب

اسم المفعول وما أحد من المخلوقين عرف الله حق معرفته كما يعرف تعالى نفسه لا أصحاب المعارف التي أنتجت العقول ولا أصحاب المعارف التي أنتجت التجليات وأن للمقيد أن يعرف مطلق عن الإضافة والتقييد بل الكل في حجاب ولو بلغ ما بلغ فالمنزلة الصرفة في حجاب والمشبه الصرفة في حجاب والجامع بينهما في حجاب وكل حاكم عليه بحكم فهو في حجاب بحسب مرتبته ومنزلته عند الله تعالى.

وقد أخرج الطبراني في الكبير وأبو نعيم والضياء المقدسي في المختارة عن جابر مرفوعاً ما في السماوات السبع موضع قدم ولا شبر ولا كف إلا وملك قائم أو ملك راکع أو ملك ساجد فإذا كان يوم القيامة [٣٦٥] قالوا جميعاً سبحانك ما عبدناك حق عبادتك إلا أنا لم نشرك بك شيئاً^(١).

وأخرج الديلمي عن ابن عمر مرفوعاً: إن الله تعالى ملائكة في السماء الدنيا حشوعاً منذ خلقت السماوات والأرض إلى أن تقوم الساعة يقولون سبحان ذي الملكوت فإذا كان يوم القيامة يقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك، والله ملائكة في السماء الثانية منذ خلقت السماوات والأرض إلى أن تقوم الساعة فإذا كان يوم القيامة يقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك، والله ملائكة في السماء الثالثة سجوداً منذ خلقت السماوات والأرض إلى أن تقوم الساعة فإذا كان يوم القيامة يقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك^(٢).

وأخرج ابن السني والحكيم الترمذي ولكن ببعض مخالفة عن معاذ مرفوعاً: لو عرفتم الله عز وجل حق معرفته لمشيتم على البحور أو لزالتم بدعائكم الجبال ولو خفتم الله حق مخافته لعلمتم العلم الذي ليس معه جهل ولكن لم يبلغ ذلك أحد قيل يا رسول الله ولا أنت قال ولا أنا الله عز وجل أعظم من أن يبلغ أحد أمره كله.

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١٨٤/٢).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک (٩٣/٣) وقال حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه.

وقال ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] قبل معناه لا تتمكن من إدراكه ولحج والظر إليه وذلك لشدة لطافته وكمال نزاهته وبعده عن كثافة الأكوان ولذا قال ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] أى لا تدركه الأبصار لأنه اللطيف وهو يدرك الأبصار لأنه الخبير وقد قالوا إن الوجود الحق بالنسبة إلى الأرواح أبلغ لطافة من الأرواح بالنسبة إلى الأجسام [٣٦٦] ومن شدة لطافته وكثافة الأرواح بالنسبة إليه لا تدركه الأرواح وما ثم مخلوقا حادث لطيف إلا وهو أكثف ما يكون بالنظر إلى لطافته.

وقال الشيخ الأكبر قدس الله روحه في فتوحاته المكية إن الوجود الحق لو كان في كفة والعدم الصرف في كفة وقام بها الميزان لاستويا وذلك من كمال لطافته تعالى ولهذا لا يشبهه شيئا ولا يشبه شيء ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]

وقيل معنى لا تدركه الأبصار لا تعرفه حقيقة لأن حقيقته لا يعلمها غيره وإن رآه المؤمنون كالشمس والقمر مع اجتماع العالم على رؤيتهما لا يدركون حقيقتهما وهما من خلقه ومسيران بأمره فكيف تطمح نفس موحد إلى توهم إدراك الذات العلية.

وقيل معناه لا تحيط به لتعالیه عن التناهی ولا يلزم من الرؤية التي تحصل للمؤمنين في الدار الآخرة والتي حصلت لنبيينا ﷺ في الدنيا تحديد ولا إحاطة كالسما والارض نراهما ولا نحيط بهما مع علمنا بأنهما محصورتان محدودتان فكيف بمن ليس كمثله شيء، كما أنه لا يلزم منها جهة مخصوصة كالليل والنهار نراهما وليس في جهة فكيف بمن ليس كمثله شيء، ولا يلزم منها أيضاً إدراك جميع الصفات بل ولا إدراك حقيقة صفة واحدة كالماء فإننا نراه ونشربه ولا نعلم له لونا لأنه كلما جبل في شيء يكون لونه لون ذلك الشيء ولونه القائم به لا يدركه أحد ولا يقدر أحد من المحققين أن يخبر عنه بلون [٣٦٧] فكيف بمن ليس كمثله شيء.

وقال ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ [طه: ١١٠]
[يعنى هو عالم بهم وبأحوالهم الحاضرة والمستقبل والماضية وهم لا يحيطون بمعلوم

علما وقيل بذاته وقال ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [القرة: ٢٥٥] قال في الفتوحات بين لك في هذه الآية أن العقل وغيره ما أعطاه الله من العلم إلا ما شاء ولا يحيطون به علما ولذا قال ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ﴾ [طه: ١١١] عقب قوله ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ أى إذا عرفوا أنهم لا يحيطون به علما خضعوا وذلوا وطلبوا الزيادة من العلم فيما لا علم لهم به منه والوجوه هنا أعيان الذوات وحقائق الموجودات إذ وجه كل شيء ذاته انتهى.

وقال ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: ٧٦] قيل معناها فوق العلماء كلهم من هو أعلم منهم وهو الحكيم العليم وقيل فوق كل صاحب علم من هو أعلم منه، قال في الشفا قال زيد بن أسلم وغيره حتى ينتهى العلم إلى الله تعالى قال وهذا مما لا خفاء به إذ معلوماته لا يحاط بها ولا تنتهى لها انتهى.

وقال ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: ١١٤] أمره بطلب الزيادة من العلم وما دك إلا لأن هناك من العلم ما ليس عنده وإذا كان هو بهذه المثابة فغيره أولى وأحرى. قال في الفتوحات والمراد بهذه الزيادة الزيادة من العلم المتعلق بحضرة الإله لتريد معرفته بتوحيده فيزيد رغبة في تحميده فيزداد فضلا على تمجيده دون انتهاء ولا انقطاع فطلب منه الزيادة [٣٦٨] وقد حصل من العلوم والأسرار ما لم يبلغه أحد انتهى.

وقال فيها أيضاً في الباب الرابع والتسعين ومائتين ما نصه أمر بطلب الزيادة من العلم أتراه أمره بطلب الزيادة من العلم بالأكران لا والله ما أمره إلا بالزيادة من العلم بالله بالنظر فيما يحدثه من الكون فيعطيه ذلك الكون عن آية نسبة الإلهية ظهر ولهذا نهى القلوب في دعائه اللهم إنى أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك والأسماء نسب إلهية والغيب لا نهاية له فلا بد من الخلق على الدوام والعالم من المخلوقين لا بد أن يكون علمه متناهما في كل حال أو زهان وأن يكون قابلاً في كل نفس لعلم ليس عنده محدث متعلق بالله أو بمخلوق يدل على الله ذلك العلم فافهم انتهى بلفظها.

وقال في الباب الأحد والخمسين ومائتين في عدم السر ما نصه أمر الله نبيه أن يقول ﴿ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه: ١١٤] ومن طلب الزيادة فما ارتوى وما أمره إلى وقت معين ولا حد محدود بل أطلق بطلب الزيادة والعطاء دنیا وأخرى، يقول النبي ﷺ في شأن يوم القيامة يعني إذا طلب الشفاعة فأحمده بمحامد يعلمنيها الله لا أعلمها الآن فالله لا يزال خلّاقا إلى غير نهاية فينا فالعلوم إلى غير نهاية وليس غرض القوم من العلم إلا ما يتعلق بالله كشفا ودلالة وكلمات الله لا تنفذ وهي أعيان موجوداته فلا يزال طالب العلم عطشان أبدا لا أرى له فإن الاستعداد الذي يكون عليه [٣٦٩] يطلب علما يحصله فإذا حصل أعطاه ذلك العلم استعدادا لعلم آخر كوني أو إلهي فإذا علم بما حصل له ٠٠٠ أمرا يطلبه استعداده الذي حدث له بالعلم الحاصل عن الاستعداد الأول يعطش إلى تحصيل ذلك العلم فطالب العلم كشارب ماء البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشا والتكوين لا ينقطع فالعلوم لا تنقطع فأين يرى فما قال به إلا من جهل ما يخلق فيه على الدوام والاستمرار ومن لا علم له بنفسه لا علم له بربه فإن النفس بحر لا ساحل له يشير إلى عدم النهاية انتهى بلفظها.

وقال ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥] وهو خطاب عام يشمل جميع الخلق من ملك مقرب ونبي مرسل وولي مجتبي وغيرهم ولذا قال في فتح الباري في التفسير وهي تتناول جميع علم الخلق بالنسبة إلى علم الله تعالى انتهى.

وفي الفتوحات كان شيخنا أبو مدين يقول إذا سمع من يتلو هذه الآية القليل منه أعطيناه وما هو لنا بل هو معار عندنا والكثير منه لم نصّل إليه فنحن الجاهلون على الدوام انتهى.

وقال في الإحياء في آخر كتاب التفكير جميع علوم الملائكة والجن والإنس إذا أضيف إلى علم الله سبحانه لم يستحق أن يسمى علما بل هو إلى أن يسمى دهشا وحيرة وقصورا وعجزا أقرب، فسبحان من عرف عباده ما عرف ثم خاطب جميعهم فقال ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥] انتهى.

وقال ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ [المائدة: ١١٦] أى تعلم ما أعلم ولا أعلم ما تعلم أو تعلم [٣٧٠] حقيقة أمرى ولا أعلم حقيقة أمرك ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ إلى غير ذلك.

ومن الأحاديث ما أخرجه البخارى في مواضع من صحيحه ومسلم وغيرهما من رواية ابن عباس عن أبى بن كعب وعن رسول الله ﷺ في قصة الخضر مع موسى عليهما السلام وفيه فجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر نقرة أو نقرتين في البحر فقال الخضر يا موسى ما نقص أى اقتبس من علمى وعلمك من علم الله أى معلوماته إلا كنقرة هذا العصفور في البحر^(١).

وفي رواية إلا مثل ما نقص هذا العصفور من البحر.
وفي أخرى ما علمى وعلمك في جنب علم الله تعالى إلا كما أخذ هذا العصفور بمنقاره من هذا البحر.

وفي أخرى والله ما علمى وعلمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر.

وفي أخرى ما علمك وعلمى وعلم الخلائق في علم الله إلا مقدار ما غمس هذا العصفور منقاره.

قال في إرشاد السارى في التفسير ما نصه: ولفظ النقص ليس على ظاهره أى لأن علم الله تعالى لا يدخله نقص قال وإنما معناه إن علمى وعلمك بالنسبة إلى علم الله تعالى كنسبة ما أخذه العصفور بمنقاره إلى ماء البحر قال وهذا على التقريب إلى الأفهام وإلا فنسبة علمهما إلى علم الله تعالى أقل.

وروى النسائى من وجه آخر عن ابن عباس أن الخضر قال لموسى أتدرى ما يقول هذا الطائر قال لا يقول، قال ما علمكما الذى تعلمان في علم الله إلا كمثل ما نقص منقارى من جميع هذا البحر انتهى.

(١) أخرجه البخارى (١٧٥٣/٤)، رقم (٤٤٤٨) ومسلم (١٨٤٩/٤)، رقم (٢٣٨٠).

وقال الدميرى فى حياة الحيوان فى ترجمة العصفور [٣٧١] بعد ما ذكر
أيضاً أن هذا النقص ليس على ظاهره ما نصه قلت وهذا على التقريب للأفهام وإلا
فنسبة علمهما أقل وأصغر انتهى.

وأخرج الشيخان أيضاً من حديث أنس فى حديث الشفاعة قال ﷺ فيأتونى وفى
رواية فأوتى فأقول أنا لها فأنتلق فأستاذن على ربي فيؤذن لى فأقوم بين يديه فيلهمنى
محامداً لا أقدر عليها إلا أن يلهمنىها الله عز وجل هذا لفظ مسلم، ولفظ البخارى
فيلهمنى الله محامداً أحمد بهما لا تحضرني الآن ثم أخر ساجد الحديث^(١).
وفى رواية لهما عنه فأرفع رأسى فأحمد ربي بتحميد يعلمني وفى رواية مسلم
يعلمني الحديث.

ولأحمد بمحامد لم يحمله بما أحد قبلى ولا يحمله أحد بعدى.
وأخرجا أيضاً من حديث أبي هريرة فى حديث الشفاعة أيضاً وفيه فأنتلق فأتى
تحت العرش فأقع ساجداً لربي ثم يفتح الله على من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم
يفتحه على أحد قبلى الحديث.
وفى بعض طرقه عند البخارى فيلهمنى الله محامداً لا أقدر عليها الآن فأحمده بتلك
المحامد.

وأخرج مسلم والأربعة عن عائشة مرفوعاً اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك
وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئنت على
نفسك^(٢).

قال فى التيسير ولم يخرج البخارى انتهى.

(١) أخرجه البخارى (٢٧٢٧/٦، رقم ٧٠٧٢) ومسلم (١٨٣/١، رقم ١٩٣).

(٢) أخرجه مسلم (٣٥٢/١، رقم ٤٨٦).

قال في الإحياء وليس المعنى إن أعجز عن التعبير عما أدركت بل هو اعتراف بالقصور عن إدراك كنه جلاله قال ولذلك قال بعضهم ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عز وجل انتهى.

قلت [٣٧٢] ومعناه كما ذكره غير واحد لا أقدر على الإتيان بجميع الثنات الواجبة أو المستحقة للثناء عليك هو المائل لثنائك على نفسك ولا قدرة لأحد عليه.

وفي المقصد الأثنى للغزالي قال لم يرد به أنه عرف منه ما لا يطاوعه لسانه في العبارة عنه بل معناه إن لا أحيط بمحامدك وصفات ألوهيتك وإنما أنت المحيط بها وحدك فإذا لا يخلو مخلوق عن ملاحظة حقيقة ذاته بالخيرة والدهشة وأما اتساع المعرفة فإنما يكون في معرفة أسمائه وصفاته انتهى.

وفي لطائف المنن لابن عطاء الله بعد ذكره لحديث الشفاعة السابق ما نصه وفي هذا الحديث من الفوائد أن الإيمان يزيد وينقص وفيه أن المعارف لا تنهاى من قول لا أقدر عليها إلا أن يلهمنيها الله عز وجل ويشهد لذلك قوله ﷺ لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ويشهد له قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠] انتهى.

وأخرج أبو داود الطيالسي وأحمد وابن منيع وأبو داود والترمذي وقال حسن غريب والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى ويوسف القاضي في سنته والحاكم في المستدرک والبيهقي في السنن والضياء المقدسي عن علي رضي الله عنه قال قال كان النبي ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَثَرِهِ «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَأَعُوذُ بِمُعَافَاتِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ» (١)

(١) أخرجه الترمذي (٥٦١/٥) وقال حديث حسن غريب من حديث علي لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث حماد بن سلمة، وأخرجه النسائي في المجتبى (٧٢/٣) وأحمد (١٥٠/١) الطيالسي (١٩/١) وأبو داود (٦٤/٢).

قال السيوطي في الجمع ورواه أبو داود الطيالسي بلفظ لا أحصى [٣٧٣] نعمتك ولا ثناء عليك.

وفي الإحياء في الكلام على أذكار النوم ثم قل اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم لا أستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أثبتت على نفسك، فقال العراقي في تحريجها رواه النسائي في اليوم واللييلة من حديث على وفيه انقطاع انتهى.

وأخرج أحمد وعبد الرزاق وابن أبي شيبة ومسلم من طريق الأعرج عن أبي هريرة عن عائشة قالت فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاشِ فَالْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَتَّصَوْتَانِ وَهُوَ يَقُولُ «اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عِقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ» (١).

وفي لفظ لأحمد عن عائشة قالت فزعت ذات ليلة وفقدت رسول الله ﷺ فمدت يدي فوقعت على قدمي رسول الله ﷺ وهما متصبتان وهو ساجد وهو يقول أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك. الحديث.

وفي بعض روايته لا أبلغ مدحتك ولا أحصى ثناء عليك الحديث، وله طرق أخرى منها عند ابن خزيمة من رواية النضر عن عروة عن عائشة نحو حديث أبي هريرة عنها لكنه قال في آخره لا أحصى أثني عليك ولا أبلغ كل ما فيك وسنده صحيح. ومنها في الخلفيات من طريق علي ابن الحصين عنها وقال في آخره لا أحصى أسماءك ولا ثناء عليك وسنده ضعيف.

وفي الجمع [٣٧٤] للسيوطي حديث أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بعفوك من غضبك وأعوذ برحمتك من عذابك وأعوذ بك منك لا أحصى رحمتك ولا ثناء عليك أنت كما أثبتت على نفسك. الدارقطني في الأفراد عن عائشة. وفيه أيضاً

(١) أخرجه مسلم (٣٥٢/١)، رقم (٤٨٦) وأحمد (٢٠١/٦) وابن أبي شيبة (١٩/٦).

حديث أعوذ برضاك من سخطك ويعفوك من عقوبتك وبك منك أثنى عليك لا أبلغ كل ما فيك. الحاكم في المستدرک والبيهقي في السنن عن عائشة.

وأخرج أبو نعيم في حليته عن خالد بن الطفيل بن مدرك الغفاري أن رسول الله ﷺ بعث جده مدركا إلى ابنته يأتي بها من مكة قال وكان رسول الله ﷺ إذا سجد وركع قال اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بعفوك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أبلغ ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.

وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعاً «اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عِصْمَةٌ أَمْرِي وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي وَأَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الَّتِي فِيهَا مَعَادِي وَاجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ وَاجْعَلِ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ» (١).

وأخرج أحمد وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن عائشة أن النبي ﷺ علمها هذا الدعاء «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ» الحديث (٢)، وأخرجه أبو داود الطيالسي والطبراني في الكبير من حديث جابر بن سمرة عزاه لهما في الجمع والجامع لكن بإسقاط عاجله وآجله في [٣٧٥] الموضوعين.

وأخرج ابن أبي شيبة والترمذي وقال غريب وابن ماجه والحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة مرفوعاً «اللَّهُمَّ اثْمَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي وَعَلَّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي وَزِدْنِي عِلْماً الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ حَالِ أَهْلِ النَّارِ» (٣).

وأخرج الطبراني في الأوسط وابن عدي في الكامل وأبو نعيم في الحلية كلهم من رواية الحكم بن عبد الله الأبلق عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عائشة مرفوعاً

(١) أخرجه مسلم (٢٠٨٧/٤)، رقم (٢٧٢٠).

(٢) أخرجه أحمد (١٤٦/٦) وابن ماجه (١٢٦٤/٢) وابن حبان (١٥٠/٣).

(٣) أخرجه الترمذي (٥٧٨/٥) وقال حديث حسن غريب من هذا الوجه، وأخرجه ابن ماجه (١/

٩٢) وابن أبي شيبة (٥٠/٦).

إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علما يقربني من الله فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم وأورده السخاوي في المقاصد بلفظ كل يوم لا أزداد فيه علما يقربني من الله الحديث. وقال خروجه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في جامع العلم وآخرون بسند ضعيف من حديث عائشة به مرفوعاً انتهى.

وقال المناوي في التيسير هو معلول من طريقه كلها بل قبل بوضعه انتهى. والذي قال بوضعه هو ابن الجوزي وأعله بالحكم المذكور وقال إنه كذاب يروى الموضوعات عن الأثبات وحكى عن الصوري قال هذا حديث منكر لا أصل له عن الزهري ولا يصح عن رسول الله ﷺ ولا أعلم أحداً حدث به غير الحكم انتهى.

وأقره على وضعه العراقي في تخريج الإحياء الكبير وانتقد السيوطي على ابن الجوزي في التعقبات فما أتى بباطل سوى أن للحديث شواهد ثم ذكر بعضها ولا ما يخفى فيها من بعد ما بين الشاهد والمشهود على أنه قد تكرر في فن المصطلح أن الشاهد لا ينجع في الموضوع [٣٧٦] والله أعلم.

وقد ذكر بعض العارفين أن المراد بالعلم فيه علم التوحيد أي العلم المتعلق بالله تعالى وصفاته وأفعاله لا علم الأحكام الفرعية لأن فيه زيادة تكليف على أمتي وقد بعث ﷺ للرحمة وطلب التخفيف على الأمة إلا أن يقال المراد زيادة الأحكام التي فيها ثواب مع قلة المشقة وهو بعيد والأول أظهر وعليه فمعنى قوله يقربني إلى الله إلى معرفته وزيادة العلم به وقوله فلا بورك لي دعاء وخبر قال في التيسير وذلك لأنه كان دائم الترقى في كل لحظة فالعلم كالغذاء له قال بعضهم أشار المصطفى إلى أن على العارف أن يكون دائم التطلع إلى مواهب الحق تعالى فلا يقنع بما هو فيه بل يكون دائم الطلب قارعا باب النفحات راجيا حصول المزيد ومواهبه تعالى لا تحصى ولا نهاية لها وهي متصلة بكلماته التي ينفذ البحر دون نفاذها وتنفذ أعداد الرمال دون أعدادها ومقصوده تبعيد نفسه من ذلك وبيان أن عدم الازدياد ما وقع قط ولا يقع أبداً لما ذكر انتهى.

وأخرج الديلمي عن أنس مرفوعاً اللهم إني أسألك بأسمائك الحسنى ما علمت منها وما لم أعلم وباسمك العظيم الأعظم وباسمك الكبير الأكبر.

وأخرج أحمد وابن أبي شيبة والطبراني في الكبير وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم إن سلم من إرسال عبد الله بن عبد الرحمن بن مسعود عن أبيه فإنه مختلف في سماعه [٣٧٧] من أبيه والبيهقي وأبو يعلى وابن السني في عمل اليوم والليلة وابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء وغيرهم عن عبد الله بن مسعود رفعه ما أصاب مسلماً قط حزن ولا هم وفي رواية هم أو حزن فقال اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي إلا أذهب الله تعالى همي وأبدله مكان همي فرجاً وفي رواية حزنه فرجاً قالوا يا رسول الله أفلا نتعلم هذه الكلمات فقال ﷺ بلى ينبغي لمن سمعهن أن يتعلمهن.

قال الذهبي معترضاً على الحاكم: فيه أبو سلمة الجهني ما روى عنه إلا فضيل بن مرزوق ولا يعرف اسمه ولا حاله.

قال الحافظ ابن حجر ولكنه لم ينفرد به وذكره مع ذلك ابن حبان في الثقات.

وأخرج الطبراني في الكبير وابن السني في عمل اليوم والليلة عن أبي موسى مرفوعاً: من أصابه هم أو حزن فليدع هؤلاء الكلمات اللهم إني عبدك وابن أمتك في قبضتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي فقال قائل يا رسول الله إن المغبون لمن غبن هؤلاء الكلمات قال أجل فقولوهن وعلموهن [٣٧٨] فإنه من قالهن وعلمهن الناس لما فيهن أذهب الله كربه وأطال فرجه.

قال العارف بالله أبو زيد الفاسي في حواشيه على دلائل الخيرات عند ذكره الحديث ابن مسعود: وهو صريح في نقى حصول الإحصاء بأسمائه تعالى لأحد من الخلق وقد قال أعلم الخلق بالله: لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك انتهى.

وفي أول الجواهر المضية في طبقات الحنفية للحافظ أبي محمد عبد القادر بن محمد القرشي الحنفي المصري روى أبو بكر قال علمني رسول الله ﷺ هذا الدعاء قال: قل اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وعموسى نبيك وبعيسى روحك وكلمتك وبثورة موسى وبإنجيل عيسى وبزبور داود وبفرقان محمد ﷺ وكل وحى أوحيت وقضاء قضيت وأسألك بكل اسم هو لك أنزلته في كتابك أو استأثرت به في علم غيبك وأسألك باسمك الطاهر المطهر الأحد الصمد الوتر وبِعِظْمَتِكَ وكِبَرِيَّاتِكَ وبور وجهك أن ترزقني القرآن والعلم وأن تخلطه بلحمي ودمي وسمعي وبصري وتستعمل به جسدي بجولك وقوتك فإنه لا حول ولا قوة إلا بك انتهى.

وقد أورده في القوت في الفصل الخامس وفي الإحياء في الباب الثالث من كتاب الأذكار والدعوات ببعض مغايرة وقال العراقي في تخريج الإحياء رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب من رواية عبد الملك بن هارون بن عنترة عن أبيه أن أبا بكر أتى النبي ﷺ فقال إني أتعلم القرآن وينفلت مني فذكره، وعبد الملك وأبوه [٣٧٩] ضعيفان وهو منقطع بين هارون وأبي بكر انتهى.

وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً لو أن الجن والإنس والشياطين والملائكة منذ خلقوا إلى أن فنوا صفوا صفا واحدا ما أحاطوا بالله أبداً. وأورده في الجمع عازياً له للعقيلي في الضعفاء عن أبي سعيد بلفظ لو أن الإنس والجن والشياطين منذ يوم خلقوا إلى يوم فنائهم قاموا صفا واحدا ما أحاطوا بالله عز وجل أبداً قست وهو تمثيل وتقريب وبيان لكون الإحاطة به تعالى معذرة على الخلق بكل وجه وبأى اعتبار وإن الحق تعالى لا يحيطون به ولا يحويه عالم ولا غيره تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

ومن الآثار ما في القوت قال رويانا عن أبي بكر الصديق عليه السلام كلمة محممة بالغة في وصف التوحيد أنه قال في خطبته الحمد لله الذي لم يجعل السبيل إلى معرفته إلا بالعجز عن درك معرفته انتهى.

وفي الرسالة القشيرية قال الجنيد أشرف كلمة في التوحيد ما قاله أبو بكر الصديق سبحانه من لم يجعل خلقه سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته انتهى.

وفي كتاب إجماع العوام عن علم الكلام لحجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي ما نصه قال سيد الصديقين يعني سيدنا أبا بكر عليه السلام العجز عن درك الإدراك إدراك انتهى.

وفي الإحياء في كتاب التوحيد والتوكل حكاية عن حال السالك قال إلهي إن لم يكن للسان جرأة في الثناء عليك فهل للقلب مطمع في معرفتك فودي إياك أن تتخطى رقاب [٣٨٠] الصديقين فارجع إلى الصديق الأكبر فاقتد به فإن أصحاب سيد الأنبياء كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم أما سمعته يقول العجز عن درك الإدراك إدراك فيكيفيك نصيبا من حضرتنا أن تعرف أنك محروم عن حضرتنا عاجز عن ملاحظة جمالنا وجلالنا انتهى.

وقال فيها أيضاً في كتاب المحبة والشوق ما نصه كمال معرفة العارفين الاعتراف بالعجز عن معرفته ومنتهى نبوة الأنبياء الإقرار بالقصور عن وصفه كما قال سيد الأنبياء صلوات الله عليه وعليهم أجمعين لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.

وقال سيد الصديقين عليه السلام العجز عن درك الإدراك إدراك سبحانه من لم يجعل للخلق طريقاً إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته انتهى.

وفي كتاب حل الرموز ومفاتيح الكنوز لعز الدين بن عبد السلام بن أحمد بن غانم المقدسي ما نصه وسئل الصديق عليه السلام بما عرفت ربك فقال عرفت ربى ولولا ربى ما عرفت ربى فقيل له وهل يتأتى لبشر أن يدركه فقال العجز عن درك الإدراك إدراك انتهى.

قلت وفي رواية عنه ذكرها الجليلي في إنسانه والسيد شيخ ابن محمد الجفري
في كنز البراهين إدراك العجز عن الإدراك إدراك وقد نظم هذا من قال وقيل إنه
الإمام ابن عرفة:

ألا إن إدراك الحقيقة معجز وإدراك نفس العجز عين الحقيقة

كما قاله الصديق أول قائل بفكر سليم أو محض بديهية

قال في حل الرموز: معنى هذه الإشارة الصديقية أن الحواس الخمس [٣٨١] التي
هي آلة الإدراك لسائر المحسوسات لا وصول لها إلى إدراكه فإذا علمت أن الحق
سبحانه وتعالى منزّه عن الإدراك بهذه الحواس لكنه ذاته وصفاته لعجزها عن إدراكه
فقد عرفت الحق سبحانه وتعالى.

وقال غيره معناه أن التحقق بالعجز عن لحاق إدراك ما لا يدرك غاية الإدراك له
والعجز عن حصول العلم بما لا يعلم نهاية العلم به.

ولك أن تقول في معناه أيضاً أن من أحاط علماً بما يجب له تعالى وما يستحيل
وما يجوز على الوجه المطابق للمعقول والمنقول ثم علم بعد ذلك أن الكنه محجوب وأن
عقول الخلائق كلها عاجزة عن الوصول إليه وأمسك عن الخوض فيه كان هو العارف
بخلاف من يتوهم أنه أدركه بعقله أو بحاسة من حواسه أو أنه ممكن الإدراك فيصير
متطلباً لكنّه باحثاً عن حقيقته فإنه مبتدع ظان أنه في المعرفة وهو في أودية الضلال
المبين والجهل المتين ومما هو مشهور من كلامهم لا يعرف الله إلا الله وهو من كلام
الجنيد على ما ذكره الشيخ أبي حامد الغزالي في المقصد الأسنى وغير واحد كالقاشاني
والنفاوي في شرحيهما لرسالة ابن أبي زيد القيرواني وعبارة الغزالي أثناء كلامه له بل
أقول الخاصة الإلهية ليست إلا الله تعالى ولا يعرفها إلا الله تعالى ولا يتصور أن يعرفها
إلا هو أو من هو مثله وإذا لم يكن له مثل فلا يعرفها غيره فإذا الحق ما قاله الجنيد
رحمه الله حيث لا يعرف الله إلا الله تعالى ولذلك لم يعط أجل خلقه إلا أسماء حجبته
فقال ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى: ١] فوالله ما [٣٨٢] عرف الله تعالى غير
الله في الدنيا وفي الآخرة انتهى منه بلفظه.

وقد نقله الشيخ مرتضى في شرحه لكتاب الإحياء أو من كلام أبي سعيد الخراز على ما نقله في اليواقيت عن الشيخ الأكبر في الباب الثاني والسبعين من فتوحاته وعبارته فيه الإنسان إنما يسمى الشيء بعد معرفته إياه وإذا لم يكن للإنسان إليه طريق وإنماذج فلا علم له ولا اسم له عنده ولا علامة فكيف يعرفه فلذلك لا يعرف الله إلا الله أعني أحص وصفه وكنه معرفته انتهى.

وفي الباب السادس عشر من الفتوحات نسبته لأبي سعيد الخراز وأبي حامد وأمثالهما ويأتي قريباً نصه وقال في الباب الثلاثين وثلاثمائة أثناء كلام له ما نصه فما أعطاك إلا منك وما هو عليه لا يعلمه منه إلا هو فكل عالم فمن نفسه علمه فلذلك قال أهل الله لا يعرف الله إلا الله ولا النبي إلا النبي ولا الولي إلا الولي انتهى.

وقال اليوسى في حواشيه على شرح الكبرى هي عبارة تحكى عن بعض السلف قال وأنشد بعضهم.

لا يعرف الله إلا الله فاتخذوا والدين ديتان إيمان وإشراك
وللعقول حدود لا تتجاوزها والعجز درك عن الإدراك إدراك

ومن كلامهم أيضاً قالوا إن مبلغ العلم في الذات والصفات إنما هو التنزيه ببيان ما يستحيل وأما الكنه فمحمجوب وقالوا أيضاً تعالى الله تعالى أن يحيط علم بذاته أو تدرك العقول شيئاً من صفاته وغاية الأمر اعتقاد غاية التعظيم ونهاية التنزيه [٣٨٣] والعلم فإنه تعالى متصف بجميع الكمالات اللاتقة به خلافاً للمعطلين متنزه عن أي شبهة شيء من الكائنات خلافاً للمشبهين وقالوا أيضاً إنه لا يوصل إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته، لأن كل إشارة يشير بها الخلق إلى الحق مردودة عليهم لأنها من جنسهم مخلوقة مثلهم حتى يشيروا إلى الحق بالحق ولا سبيل لهم إلى ذلك وهذا ذكره ابن غانم المقدسى في حل الرموز وقالوا أيضاً وهو من كلام الجنيد حسبهما في العوارف إذا تناهت عقول العقلاء في التوحيد تناهت إلى الخيرة ولذا ورد في الحديث اللهم زدني فيك تحميراً.

وقالوا أيضاً علم جميع الأولياء بالنسبة إلى علم الأنبياء كقطعة من بحر وعلم الأنبياء بالنسبة إلى علمه ﷺ كذلك وعلم النبي ﷺ بالنسبة إلى علم الله كذلك. وفي روح البيان لدى قوله تعالى ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥] الآية قال شيخنا العلامة أبقاء الله بالسلامة في الرسالة الرحمانية في بيان الكلمة العرفانية علم الأولياء من علم الأنبياء بمنزلة قطرة من سبعة أبحر وعلم الأنبياء من علم نبينا محمد ﷺ بهذه المنزلة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة انتهى. وقالوا أيضاً إن علوم الأولين والآخرين وسائر الخلق أجمعين بالنسبة لعلوم الذات العلية كلا شيء وما علوم الخلق بالنسبة إلى علم الخالق؟

وقالوا أيضاً إن حقائق الصفات الأزلية من حيث ما هي في عين الذات العلية لا تدرك ما لم تدرك حقيقة الذات [٣٨٤] وحقيقتها لا مطمع في دركها بوجه ولا حال لا في الدنيا ولا في الآخرة وقالوا أيضاً إنه تعالى من حيث اعتبار وحدته الحقيقية وتجرده عن المظاهر الكونية وعن الأوصاف المضافة إليه من حيث المظاهر وظهوره فيها لا يدرك ولا يحاط به ولا يعرف ولا ينعت ولا يوصف فكل ما يدرك في الأعيان في أى مظهر كان ما كان أو يشهد من الأكوان بأى وجه أدركه الإنسان وفي أى حضرة حصل الشهود والإيقان فإنما ذلك المدرك أضواء وسطوع وألوان مختلفة الكيفية متفاوتة الكمية وكثرة الجميع محسوسة والأحذية فيها معقولة أو محدوسة وكل ذلك أحكام الوجود وليس هو الوجود فإن الوجود واحد والواحد من كونه واحداً لا يدرك بالكثير من حيث ما هو كثير وبالعكس ذكره الصدر القونوي في رسالة مفتاح الغيب وأنشدوا

إن الإله الذى بيده بهم
والله والله ما هذا هو الله
وإنما هو معنى في العقول بدا
إذا تحققت قلت ما هو الله

وقد قالوا الوجود اثنان وجود حادث وهو وجود المخلوقات الظاهر للحس والعقل ووجود قديم وهو التخييل في العقول على حسب إدراكاتها والعقل لا يقدر أن ينفك عن هذا التخييل إلا أنه لا بد من تنزيه الحق عنه واعتقاد أن حقيقته تعالى

خارجة عنه وعن كل ما يتصوره كل متصور في الوجود، قال النابلسي في شرحه
لنديوان الفارضي في كلامه على التائية الكبرى وقد اغتفر للقاصرين الجاهلين من [٣٨٥]
عوام المؤمنين هذا المعنى في إيمانهم بالله عز وجل.

قال الشيخ الأكبر قدس الله سره: الحق تعالى إنما حجر علينا أن نتخذ له صورة في
الخارج ولم يحجر علينا أن نتخذ له صورة في نفوسنا وهذا من الضرورات العقلية فإن
الحكم فرع التصور وهو مقتضى الثبوت في الوجود ولنا كلام على هذا في غير هذا
المحل من كتبنا انتهى.

وقالوا أيضاً الكمال كمالان كمال لا يقبل الزيادة بحال وهو كمال الحق تعالى
لعمرك عن كل ما سواه وكمال يقبل الزيادة وهو كمال كل ما عداه ولو نبيا أو رسولا
لقوله ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه: ١١٤].

وقالوا أيضاً الجهل بالله قسمان أحدهما جهل بالوهيته وما تستحقه من الكمالات
وتنزه عنه من المحالات وهو كفر إجماعاً والثاني جهل بحقيقته وكنه داته من حيث
ما هي هي وهو صريح الإيمان وكمال المعرفة به تعالى.

وأقارب السلف فمن بعدهم في هذه كثيرة والمحققون من المتأخرين على أن
كمالات الحق تعالى لا تنهاى حقيقة وأدلة استحالة دخول ما لا نهاية له في الوجود
إنما تنهض في الممكنات ولأبي العباس أحمد بن ذكرى التلمساني:

والعقل لا يمحيط بالجلال وما لرَبنا من الكمال
يعلمه هو بلا نهاية لا العقل فالحد له غاية
والله الموفق.

ومن النصوص قال الجزولي في دلائله وبحق أسمائك المخزونة المكنونة التي لم يطلع
عليها أحد من خلقك قال محبيه العارف بالله أبو زيد ما نصه هو ظاهر في عموم
الأنبياء [٣٨٦] والملائكة وكافة الخلق ثم ذكر ما يشهد له فانظره ونحوه قول شارحه
سيدي المهدي الفاسي في مطالع المسرات: يعم الأنبياء والملائكة وكافة الخلق
والأحاديث تشهد له انتهى.

وفيها أيضاً في تحفة الأخيار لدى قول الجزولي اللهم وكما اصطفتيهم سمراء إلى رسلك إلى قوله وخرقت لهم كنف حجبك بعد ما قرر أن الله تعالى أزاح عن الملائكة عليهم السلام الحجب العدمية الوهمية التي تحجب غيرهم ما نصه وبعد هذا لا يفهم مما هنا عدم الحجب بالكلية ومعرفة الكنه والحقيقة والإحاطة به على ما هو عليه عز وجل إذ لا يعرف الله إلا الله ولا يحيطون به علماً وإنما يحصل لكل أحد رؤية وسماع وتعرف بوجه من التعرف لا يكيف كل على قدره وقرب منزلته وما منا إلا له مقام معلوم، وإذا كان عين الوجود والحجاب والواسطة لكل موجود سيدنا محمد ﷺ لم يظفر بذلك ولم يتطلع لما هنالك وقد قال ﷺ لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال له ربه عز وجل ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً ﴾ [طه: ١١٤] فكيف بغيره انتهى بلفظهما.

وقال في مطالع المسرات آخر الكتاب لدى قوله حتى أعرفك حتى معرفتك ما نصه وهي معرفة حق لا معرفة حقيقة إذ لا يعرف الله إلا الله ولا يحيطون به علماً والعجز عن الإدراك إدراك. وقال: أعلم الخلق بالله لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقيل له ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً ﴾ [طه: ١١٤] انتهى منه بلفظه.

وفي المقصد الأثني للغزالي ما نصه فإن قلت [٣٨٧] فما نهاية معرفة العارفين بالله تعالى فنقول نهاية معرفة العارفين عجزهم عن المعرفة ومعرفته بالحقيقة هي أنهم لا يعرفونه وأهم لا يمكنهم البتة معرفته فإنه يستحيل أن يعرف الله تعالى المعرفة الحقيقية المحيطة بكنه صفات الربوبية إلا الله تعالى فإذا انكشف لهم ذلك انكشافاً برهانياً كما ذكرناه فقد عرفوه إلى بلوغ المنتهى الذي يمكن في حق الخلق من معرفته وهو الذي أشار له الصديق الأكبر حيث قال العجز عن الإدراك إدراك بل هو الذي عناه سيد البشر صلوات الله تعالى عليه وسلامه حيث قال لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ثم قال فإن قلت فإذا لم يعرفوا حقيقة الذات واستحال معرفتها فهل عرفوا

الأسماء والصفات معرفة تامة حقيقية قلنا هيئات ذلك أيضاً لا يعرفه بالكمال والحقيقة إلا الله تعالى ثم بين ذلك راجعه.

وقال في شرح الإحياء في كتاب "ترتيب الأوراد في الأوقات" لدى ذكر الأصل إن أحداً لا يحيط بكنهه جلاله تعالى وجماله فإن ذلك غير مقدور لأحد من الخلق ما نصه إذ نهاية معرفة العارفين عجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هي أنهم لا يعرفونه وأنهم لا تمكنهم البتة معرفته وأنه يستحيل أن يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صفات الربوبية إلا الله تعالى وهو المشار إليه في الخير لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أي لا أحيط بمحامدك وصفات [٣٨٨] ألوهيتك وإنما أنت المحيط بما وحدك فلا يتجرأ أحد من الخلق لنيل ذلك وإدراكه إلا ردت سبحات الجلال إلى الحيرة ولا يشرب أحد للملاحظة إلا غطى الدهش طرفه وأما اتساع المعرفة فإنما يكون في معرفة أسمائه وصفاته انتهى منه بلفظه.

وقال فيه أيضاً في آخر كتاب التفكير لدى قول أصله ثم جميع علوم الملائكة والجن والإنس إذا أضيفت إلى علم الله سبحانه لم يستحق أن يسمى علماً بل هو إلى أن يسمى دهشاً وحيرة وقصوراً وعجزاً أقرب ما نصه إذا لا يعرف أحد حقيقة علم الله تعالى إلا من له مثل علمه وليس ذلك إلا له تعالى فلا يعرفه سواه تعالى وتقدس وإنما يعرفه غيره بالتشبيه بعلم نفسه وعلم الله تعالى لا يشبهه علم الخلق البتة فلا تكون معرفته به معرفة تامة حقيقية أصلاً بل إيهامية تشبيهية فنهاية معرفة العارفين عجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هي أنهم لا يعرفونه وأنهم لا تمكنهم معرفته البتة وأنه يستحيل أن يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صفات الربوبية إلا الله تعالى. ثم قال بعده بيسر لدى قول الأصلي ولكن يستفاد من الفكر في الخلق لا محالة معرفة الخالق وعظمته وجلاله وقدرته ما نصه أشار به إلى أن اتساع المعرفة إنما يكون في معرفة أسمائه وصفاته وفيها تفاوت درجات الملائكة والأنبياء والأولياء في معرفته قال وهذا أيضاً لا يعرفه بالكمال على الحقيقة إلا الله تعالى وفي الروضات العرشية للشيخ سيدي مصطفى البكري بعد [٣٨٩] كلام له ما نصه والحاصل أن الذات العلية من حيث

الكنه لا تدرك ولا تعلم ولا ترى ولا يحاط بها لا دنيا ولا أخرى ومن قال بالإدراك فمراده من بعض الوجوه وإذا كان الأنس بالله لا يمكن لعدم المناسبة فكيف يمكن الإدراك والرؤية ومن قال بالأنس فمراده بما يفيضه الحق لا بالحق انتهى منه بلفظه.

وفي الإبريز في فصل الكلام على الأشياء الذين ورثهم الشيخ رحمه الله ما نصه وسمعتني يضرب مثلاً في كون العبد لا يطيق معرفة ربه سبحانه وتعالى على ما هو عليه في كبريائه وعظمته فيقول إن الآنية من الفخار لو أمدّها الله بالإدراك وسألها سائل عن صانعها المعلم الذي صنعها كيف هو وكيف طوله وكيف لونه وكيف عقله وكيف إدراكه وكيف سمعه وكيف بصره وكم حياته في هذه الدار وما هي الآلات التي صنعها بها إلى غير ذلك من أوصاف المعلم صانعها الظاهرة والباطنة فإنها لا تطيق معرفة ذلك ولا تطيق ذاتها حمل تلك المعارف ولا يطيق مصنوع أبداً معرفة صفات صانعه على ما هو عليه قال رحمه الله فإذا كان هذا العجز في حادث مع حادث فما بالك بالصانع القديم سبحانه وتعالى فلا يطيق مخلوق أي مخلوق كان معرفته بالحقيقة لا في هذه الدار ولا في تلك الدار أبد الآبدين ودهر الداهرين والله أعلم انتهى منه بلفظه.

وفي الفتوحات المكية في الباب السادس والأربعين ما نصه واختلف أصحابنا يعني المتكلمين من [٣٩٠] أهل السنة في العلم المحدث هل يتعلق بما لا يتناهي من المعلومات أم لا فمن منع أن تعرف ذات الله تعالى منع من ذلك ومن لم يمنع من ذلك لم يمنع حصوله ولكن ما نقل إلينا أنه حصل لأحد في الدنيا وما أدري في الآخرة ما يكون فإننا قد علمنا أن محمداً ﷺ قد علم علم الأولين والآخرين وقد قال ﷺ عن نفسه أنه يحمد الله غداً يوم القيامة بمحامد لم يكن يعلمها عند ما يطلب من الله عز وجل فتح باب الشفاعة أخيراً أن الله يعلمه إياها في ذلك الوقت ولا يعلمها الآن ولو علمها غيره لم يصدق قوله علمت علم الأولين والآخرين وهو ﷺ الصادق في قوله فحصل من هذا أن أحداً لم يتعلق علمه يعني في الدنيا بما لا يتناهي ولهذا ما تكلم الناس إلا في إمكانه أي يمكن أم لا وما كل ممكن واقع انتهى المراد منه بلفظه.

قلت وكأنه أراد أن أحداً لم يتعلق علمه بما لا يتناهى من القدم كما هو مقتضى دليله وأما ما لا يتناهى من الحادث كالمقدورات الغير متناهية فسيأتى لنا عنه أن علم النبي ﷺ متعلق بما إلا أنه مشكل على القول بتعدد العلم الحادث بتعدد المعلومات وقد ذكر إشكاله العلامة اليوسى فى حواشيه على شرح الكبرى للسنوسى عند التعرض للكلام على العلم الحادث وتعدد ونصه وها هنا بحث شريف وهو أنه إذا كان علم الحادث يتعدد ونحن نقول بجواز أن يعلم العبد ما لا يتناهى بأن يتعلق علمه مثلاً بجميع المقدورات [٣٩١] التى لا تتناهى ولذا وقع التخصيص من الله وحيث لو علم ما يتناهى لكان بعلم لا تتناهى ولو كان للإنسان مثلاً علوم لا تتناهى لاستدعت محالاً لا تتناهى ضرورة إن لكل علم محلاً فيجب أن يكون فى الإنسان جواهر لا نهاية لها وهو محال وهو قول النظام لا يقال يعلم ما يتناهى لكن توالى العلوم وتعاقبها على ما هو شأن المعلومات لا باجتماعها لأننا نقول الكلام فى تحويز ذلك وهو يودى إلى المحال فيكون تجويزه محالاً فتعارضت هنا مقدمات ثلاث:

إحداها: أن العلم الحادث يتعدد بتعدد المعلومات التالية إن المخلوق يجوز أن يعلم ما لا يتناهى.

الثانية: أن الجسم يتركب من جواهر متناهيات فلا بد من منع إحدى هذه المقدمات والأقرب عنده منع الثانية فإنه لا نزاع بين العلماء فى أن علم المخلوق لا يحيط بجلال الله تبارك وتعالى ولا يحيطون به علماً وفى ذلك بحث تأمل انتهى منه بلفظه.

قلت وكان وجه البحث أن هذا الدليل إنما ينهض فيما لا يتناهى إذا كان قديماً لا ينهض فى ما إذا كان حادثاً كالممكنات التى ستوجد والتى تعلق العلم بعدم إيجادها مع أن كلامهم يشملها على أنه إنما يفيد عدم الوقوع وليس الكلام فيه وإنما هو فى الجواز وعدمه وما يدل على الجواز بل الوقوع فى الحادث ما يأتى إن شاء الله تعالى من تعلق العلم النوى بجميع الممكنات الثابتة بل والعدمية وكل منهما غير متناهى فالأقرب حينئذ هو منع المقدمة الأولى وهى تعدد العلم الحادث فإنها غير متفق عليها بل ما ذكر

فيها [٣٩٢] هو قول الأشعرى وكثير من المعتزلة قالوا إن العلم بهذا الشيء غير العلم بذلك الشيء ومذهب جماعة من الأشاعرة أنه صفة واحدة لا تعدد فيها تتعلق بكل ما يجليه الله تعالى لعبده من المعلومات قياسا على صفة الله وهو مخلص من ورطة هذا الإشكال وأسمح في النفس من مقابلة الموقع في هذا المحال فإن قلنا إن العلم نسبة خاصة كما قيل به في الصفات وأما نسب واعتبارات وهو مذهب الصوفية فالنسب ليست بشيء موجود في الخارج تتعلق الرؤية بخصوصه وإنما هي أمور اعتبارية فيمكن حينئذ أن يكون لكل معلوم علم وأن يتعلق علم العبد بما لا يتناهى واللازم على ذلك وهو عدم تناهى النسب لا محال فيه وربك أعلم بالصواب وإليه سبحانه المرجع والمآب.

وفي " الفتوحات المكية " أيضاً في الباب الخمسين في معرفة رجال الحيرة والعجز بعد كلام ما نصه فرجال الحيرة هم الذين نظروا في هذه الدلائل واستقصوها غاية الاستقصاء إلى أن أداهم ذلك النظر إلى العجز والحيرة فيه من نبي أو صديق قال ﷺ اللهم زدني فيك تحيرا فإنه كلما زاد الحق علما به زاده ذلك العلم حيرة ولا سيما أهل الكشف لاختلاف الصور عليهم عند الشهود فهم أعظم حيرة من أصحاب النظر في الأدلة بما لا يتقارب قال ﷺ بعد ما بذل جهده في الثناء على خالقه بما أوحى به إليه لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.

وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه [٣٩٣] في هذا المقام وكان من رجاله: العجز عن درك الإدراك إدراك أي إذا علمت أن ثما مولى فعلم بذلك هو العلم بالله تعالى فكان الدليل على العلم به عدم العلم به والله قد أمرنا بالعلم بتوحيده وما أمرنا بالعلم بذاته بل نهي عن ذلك بقوله تعالى ﴿ وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ [آل عمران: ٣٠] ونهي رسول الله ﷺ عن التفكير في ذات الله تعالى إذ من ليس كمثله شيء كيف يوصل إلى معرفة ذاته فقال الله تعالى آمرا بالعلم لتوحيده فاعلم أنه لا إله إلا الله فالمعرفة به من كونه إلها والمعرفة بما ينبغي للإله أن يكون عليه من الصفات التي يمتاز بها عن من ليس بالإله وعن المألوه هي المأمور بها شرعا فلا يعرف الله إلا الله انتهى المراد منه بلفظه.

وقال فيها أيضاً في الباب السادس ما نصه اعلموا أن المعلومات بوجه ما أربعة الحق تعالى وهو الموصوف بالوجود المطلق لأنه سبحانه ليس معلولاً لشيء ولا علة بل هو موجود بذاته والعلم به عبارة عن العلم بوجوده ليس غير ذاته مع أنه غير معلوم الذات لكن يعلم بما هو عليه من صفات المعاني وهي صفات الكمال وأما العلم بحقيقة ذاته فممنوع لا يعلم بدليل ولا يبرهان عقلي ولا يأخذها حد فإنه سبحانه لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء فكيف يعرف من يشبه الأشياء وتشبهه من لا يشبهه شيء ولا يشبهه شيئاً فمعرفة ذلك به إنما هي أنه ليس كمثل شيء وأما الماهية فلا يجوز ذلك عليه، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٣٠] [٣٩٤] وقد ورد المنع من الشرع عن التفكير في ذات الله انتهى المراد منه بلفظه.

وفيها أيضاً في الباب السادس عشر ما نصه اعلم أن الكون لا تعلق له بعلم الذات أصلاً وإنما متعلقه العلم بالمرتبة وهو مسمى إله فهو الدليل المحفوظ الأركان الشاهد على معرفة الإله وما يجب أن يكون عليه سبحانه من أسماء الأفعال ونعوت الجلال ولا بآية حقيقة صور الكون عن هذه الذات المنعوتة بهذه المرتبة المجهولة العين والكيف وعندنا لا خلاف في أنها لا تعلم بل يطلق عليها نعوت تنزيه عن صفات الحدوث وأن القدم لها والنعوت التي تطلق لوجودها إنما هي أسماء تدل على سلوب من نفى الألوهية وما يليق بالحدوث وهذا يخالفنا فيه جماعة من المتكلمين الأشاعرة ويتخيلون أنهم قد علموا من الحق صفة نفسية ثبوتية وهيئات أن لهم ذلك وأخذت طائفة ممن شاهدناه من المتكلمين كأبي عبد الله الكتاني وأبي العباس الأشقر والضرير السلاوي صاحب الأرجوزة في علم الكلام على أبي سعيد الخراز وأبي حامد وأماهما في قولهم لا يعرف الله إلا الله وإنما اختلف أصحابنا في رؤية الله تعالى في الدار الآخرة إذا رأيناه بأبصار ما الذي نرى وكلامهم فيه معلوم عند أصحابنا وقد أوردنا تحقيق ذلك في هذا الكتاب مفرقا في أبواب منازلها وغيرها بطريق الإيماء لا بالتصريح فإنه محال ضيق تنف العقول فيه لمناقضة [٣٩٥] أدلتها فهو المرئي سبحانه على الوجه الذي قاله وقاله رسول الله ﷺ وعلى ما أراده من ذلك فإن الناظرين فيما قاله وأوحى به إلينا اختلفوا

فى تأويله وليس بعض الوجوه بأولى من بعض فتركنا الخوض فى ذلك إذ الخلاف فىه لا يرتفع من العالم بكلامنا ولا بما نورده فىه انتهى منه بلفظه.

وفىها أيضاً فى الباب التاسع والستين وثلاثمائة فى معرفة منزل مفاتيح خزائن الجود فى الوصل الثالث ما نصه ولما لم يكن فى الإمكان أن يخلق الله فىما خلق قوة فى موجود يحيط ذلك الموجود بالله علما من حيث قيامها به لم يدرك بعقل كنه جلاله ولم يدرك ببصر كنه ذاته عند تجليه حيثما يتجلى لعباده فهو تعالى المتجلى الذى لا يدرك الإدراك الذى يدرك فىه هو بنفسه لا علما ولا رؤية فلا ينبغي أن يقفوا الإنسان علم ما قد علم أنه لا يبلغ إلهه.

قال الصديق عليه السلام العجز عن درك الإدراك إدراك فمن لا يدرك إلا بالعجز كيف يوصف المدرك له بتحصيله انتهى بلفظه أيضا.

وقال فى كتاب " التحليات " فى الكلام على تجلى العزة ما نصه ما لك وللحق تعالى أية مناسبة بينك وبينه وفى أى وجه تجتمع اترك الحق للحق فلا يعرف الحق إلا الحق يقول الحق وعزة الحق لا عرفت نفسك حتى أجليك لك وأشهدك إياك وكيف تعرفنى تأدب فما هلك أمرؤ عرف قدره واقتد بالمهتدين من عباده انتهى.

وقال فىه أيضاً فى تجلى بأى عين [٣٩٦] تراه من زعم أنه يدركه على الحقيقة فقد جهل وإنما يدركه المحدث من حيث نسبته إلهه كما علمه من حيث نسبته إلهه.

وقال الشيخ صدر الدين محمد بن إسحاق القونوى تلميذ الشيخ الأكبر وربيه فى رسالة له سماها مفتاح الغيب ما نصه، فصل ولما كان الحق تعالى من حيث حقيقته فى حجاب عزه لا نسبة بينه وبين ما ستره كما سبق التنبيه عليه كان الخوض فىه من هذا الوجه والتشوق إلى طلبه تضييعا للوقت وطلبا لما لا يمكن تحصيله ولا الظفر به إلا بوجه جلى وهو إن وراء ما تعين به أمر به ظهر كل متعين لذلك قال سبحانه بلسان الرحمة والإرشاد ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَعُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴾ [آل عمران: ٣٠] فمن رأفته أن اختار راحتهم وحذرهم عن السعى فى طلب ما لا يحصل لكن لهذا الوجود الحق من حيث مرتبته عروض وظهور فى نسب علمه التى هى الممكنات ويتبع

ذلك العروض والظهور أحكام وتفاصيل وآثار بها تتعلق المعرفة التفصيلية وفيها ومنها يفهم الكلام وأما ما وراء ذلك فلا لسان له ولا خطاب يقصده بل الإعراب عنه يزيده إعجابا والإفصاح إبهاما على ما ستعرفه إن شاء الله تعالى انتهى منه بلفظه.

ومثله لعارف بالله الجامي قدس سره في شرحه لنقش الفصوص الذي سماه نقض النصوص فراجع.

وفي التعريفات للسيد الشريف الجرجاني ما نصه حجاب العزة هو العمى والخرقة إذ لا تأثير للإدراكات الكثيفة في كنه الذات فعدم نفوذها [٣٩٧] فيه حجاب لا يرتفع في حق الغير أبدا. انتهى.

وفي كتاب "اللمع الأفقية" وهو كتاب التراجم للشيخ الأكبر في ترجمة المنة ما نصه حجاب العزة لا يرفع ولا يمكن أن يرفع وآخر حجاب يرفع رداء الكبرياء عن وجهه في جنة عدن كما جاء الخبر عن النبي ﷺ وقال القطب سيدي عبد الكريم الجيلي في كمالاته في الكلام على اسمه تعالى الواسع ما نصه والإنسان الكامل ولو عرف أنه هو الله وتحقق بما تحقق به من الأسماء والصفات فإنه لا يبلغ غاية الكنه الذاتى ولا يستوفيه بوجه من الوجوه ولهذا قال الصديق الأكبر العجز عن الإدراك إدراك وقال سيد المقربين وخاتم المرسلين لا أحصى ثناء عليك وقال تعالى ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الأنعام آية: ٩١] يعنى المقربين والكامل المحققين من الأنبياء والمرسلين ومن دولهم من الأولياء والصديقين وسائر المؤمنين والكافرين جميعا ما قدروا الله حق قدره بل هو فوق ما عرفوه وقدره وراء ما قدروه فافهم انتهى منه بلفظه.

وفي "اللوائح" للشيخ إسماعيل حقى صاحب "روح البيان" ما نصه واعلم أن كنه ذاته تعالى لا يكون مرثيا لتعذر الوصول إلى إدراكه وإليه يشير تعلق العلم بمرتبة الألوهية في قوله ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩] وقولهم بحلى الذات يشيرون بذلك إلى لمعة من لمعات الذات وشعاع من أشعتها فلا يلزم منه تعلق الإدراك والعلم بكنه الذات والمعتزلة لما غفلوا عن مرتبة الربوبية - أى في قوله تعالى ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣] وقوله ﷺ إنكم سترون

ربكم - والألوهية والذات أنكروا الرؤية ولم يرو لرب في ربها وربكم فإنه لا يلزم من [٣٩٨] عدم كونه مرئياً بحسب الذات كونه غير مرئى بحسب الصفات كما قال ﷺ في مرتبة الذات نور أنا أراه وفي مرتبة الصفات رأيت ربى في صورة شاب ققط فإن الله تعالى يتعلق الإدراك بصفاته في الجملة وربما لا تدرك شيئاً بكنهه وقد ندرك صفة من صفاته المعرفة له كمعرفة زيد بكتابه وكمن لم ير السلطان فلأنهم إذا نقشوا له صورة ذلك السلطان في صحيفة فقد يحصل له بعض الإدراك وإن لم يبلغ علمه درجة الكمال لكونه وراء حجاب بعد انتهى المراد منه بلفظه.

وقال في روح البيان لدى قوله ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [محمد: ١٩] ما نصه والعلم بالألوهية من قبيل العلم بالصفات لأن الألوهية صفة من الصفات فلا يلزم أن يحيط بكنهه تعالى أحد فإنه محال إذ لا يعرف الله إلا الله.

قال بعض الكبار لما كان ما تنتهى إليه معرفة كل عارف مرتبة الألوهية ومرتبة أحديتها المعبر عنها بالتعيين الأول لكنه ذاته وغيب هويته ولا إحاطة بصفاته أمر في كتابه العزيز نبيه الذى هو أكمل الخلق قدراً ومنزلة وقابلية فقال فاعلم أنه لا إله إلا الله تنبيهاً له ولأن يتبعه من أمته على قدر ما يمكن معرفته من جناب قدسه ويمكن الظفر به وهو مرتبة الألوهية وما وراءها من حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية خارج عن طرق الكون إذ ليس وراءها اسم ولا رسم ولا نعت ولا وصف ولا حكم وليس فيه [٣٩٩] قوة الكون المقيد أن يعطى غير ما يقتضيه تقييده فكيف يمكن له أن يدرك حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية انتهى منه بلفظه.

وقال في جواهر المعاني نقلاً عن الشيخ أبى العباس التيجانى رحمه الله في شرحه ليقوتة الحقائق أثناء كلام له فيه ما نصه فإن كلام الله تعالى في ماهيته وهو المعنى القائم بالذات منظم مضمّر لا عبارة عنه ولا تدرك له حقيقة ولا تعرف له كيفية فكيف نعبّر عنه لأن حقيقته تابعة لحقيقة وجوده المطلق وهى الذات المطلقة المقدسة فكما لا تعرف حقيقة الذات من حيث ما هى هى كذلك لا تعرف حقيقة الكلام الأزل من حيث ما هو هو فى عين الذات العلية فلا تدرك حقيقته ما لم تدرك حقيقتها ولا مطمع

في درك حقيقتها بوجه ولا حال لا في الدنيا ولا في الآخرة قال سبحانه وتعالى ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠] فكما بعد درك حقيقة ذاته العلية كذلك بعد درك حقيقة الكلام الأزل كسائر الصفات العلية من القدرة والإرادة والعلم إلى آخر صفات المعاني كلها حقائقها تابعة لحقيقة وجود فما ذاته لم تعلم حقيقة ذاته لا تعرف حقائقها انتهى منه بلفظه.

وفي الجواهر المضية في طبقات الخفية في أوائلها في الكلام على أسمائه تعالى ما نصه فصل: قال القاضي ابن عربي وعندى أنه ليس لله تعالى اسم ولا صفة إلا وقد اطلع [٤٠٠] عليها رسول الله ﷺ.

قال ابن الحضار وهذا عندى حسن قال والذي عليه جل العلماء إن ما وحب لله سبحانه لا يحيط به مخلوق ويدل عليه قوله تعالى ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِزَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ﴾ [الكهف: ١٠٩] الآية وقوله ﷺ سبحانه الله عدد حلقه، الحديث انتهى منها بلفظه.

وانظر هل أراد بالقاضي ابن عربي الصوفي أعنى الشيخ الأكبر كما هو المتبادر من تنكيهه أو أراد به للمعافى صاحب العارضة والأحكام وغيرها كما هو الظاهر من وصفه بالقاضي فإن كان الأول فالظاهر أنه أراد ما ذكره بعضهم من أنه عليه السلام تحقق بمعرفة جميع الصفات والأسماء الإلهية التي يتوقف عليها وجود الكون قال وبقي وراءها من الأسماء والصفات ما لا توقف لوجود الكون عليه انتهى فقوله ليس لله اسم ولا صفة يعنى به من الأسماء والصفات التي يتوقف وجود الكون عليها دون غيرها مما وراءها فإنه لم يعلم جميعا أحد فضلا عن تحفقه به لكن الترقى حاصل له ﷺ على الدوام وهو في ذاته تعالى وصفاته وأسمائه كما يأتى وإن كان الثانى فالظاهر أنه أراد الأسماء والصفات الباطنة وهى التي لم يقم عليها دليل أصلا لا من كتاب من الكتب المنزلة ولا من غيرها هذا ما يليق بنفس كل.

ثم وجدت في لطائف الأعلام للقاشانى ما نصه عبد الله هو العبد الذى لا يكون [٤٠١] في عباد الله أرفع منه مقاما ولا أشرف منه شأنًا تجليات الحق له هى أكمل

التجليات وأعمها وأشرفها وأتمها فلا أتم من كشفه ولا أعم من تجليه بحيث لم يبق لله اسم ولا صفة ولا وجه من وجوه معارفه إلا وقد كشفها الله لهذا العبد الذى سماه عبد الله وليس ذلك لأحد إلا لنبينا ﷺ بالأصالة والأقطاب من ورثته بالتبعية له قال تعالى ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ [الجن: ١٩] فمنح الله نبينا ﷺ هذا الاسم إشارة عند الطائفة إلى ما بينا انتهى منه بلفظه والقاشانى هذا هو أحد أتباع الشيخ الأكبر الشاربيين من مشربه التابعين له فى مذهبه الموليين على آرائه ومطلبه فيظهر أن الكلام المذكور له ويكون وصفه بالقاضى سبق قلم منه والله أعلم.

وفى الفصوص فى فص الحكمة الشيعية أثناء كلام له ما نصه فإن صور التجلى ما لها نهاية تقف عندها وكذلك العلم بالله ما له غاية فى العارفين به يقف ذلك العلم عندها بل هو معنى العارف فى كل زمان بطلب الزيادة من العلم به رب زدنى علما رب زدنى علما رب زدنى علما فالأمر لا يتناهى من الطرفين. انتهى.

وبياه أن العارف وليا كان أو نبيا أو رسولا أو ملكا فى كل مقام أو منزل أو مرتبة أو شىء من الأشياء أقيم فيه يحصل له من العلم بأسماء الله تعالى وصفاته ومن القيام بأدابه أو وظائفه ما يناسب المقام الذى فوقه الذى هو محتجب عنه [٤٠٢] فيستعد بذلك لهذا الذى هو أعلى وأرفع وأكمل وإن كان الذى هو فيه فى الفضيلة بحيث المنتهى فيقول رب زدنى علما فإذا زاد علمه وارتقى لما هو أعلى استعد لعلم آخر فيقول رب زدنى علما وهكذا إلى ما لا نهاية له دنيا وأخرى فأمر التجلى والعلم لا يتناهى من طرف الحق لعدم تناهى كمالاته وعلومه حقيقة والطلب لا ينتهى من جانب العبد لا فى الدنيا ولا فى الآخرة وقد كان سيدنا محمد ﷺ أعلم الخلق بالله ولم يستغن مع ذلك عن زيادة الله فكان يطلب من ربه الزيادة والترقى وربه تعالى يزيده فى كل لحظة من العلم به ما يزيده رفعة وجلالة بسببه. وقد خاطبه الله تعالى بقوله ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: ١١٤] وقوله ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [العلق: ١٩] فأمره بطلب الزيادة من العلم وبالاقتراب أى زيادة القرب من جنبه العلى وقد ذكر العارفون أنه كان يترقى فى الزمن الفرد إلى مقامات لا يبلغها الإحصاء ولا يحصرها

العد وإن مقاماته غير محصورة ولا مدركة لنا لسعة إطلاقه ﷺ وإفاضة الحق عليه في كل وقت ما يعجز عن حمله جميع الأنبياء والمرسلين وسائر الخلائق أجمعين، ومن اطلع على حقيقته ﷺ وعلم ما يحصل لها من الترقيات في كل لحظة من اللحظات وحالة من الحالات اعترف بعدم تناهي فضله على الإطلاق كما يعترف باستحالة تناهي كمالات الملك الخلاق وفي بردة المديح: [٤٠٣]

دع ما ادعته النصارى في نبيهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم
وانسب إلى ذاته ما شئت من شرف وانسب إلى قدره ما شئت من عظم
فإن فضل رسول الله ليس له حد فيعرب عنه ناطق بفهم
وكلامه هذا صريح في أمرين أحدهما أن وصفه عليه السلام بالأوصاف اللائقة
ليس بتوقيفى أى لا يتوقف على ورود الشرع بوصفه بما بخصوصها بل يجوز وصفه
بكل ما هو من أوصاف الكمال من غير إشعار بنقص وإن لم يرد من الشرع وصف به
وهذا بخلاف أسمائه ﷺ فإنها توقيفية اتفاقا على ما حكاه الغزالي وأقره الحافظ في فتح
البارى.

كمالاته عليه السلام لا حصر لها ولا حد في الواقع ثانيها أن كمالاته ﷺ لا
حصر لها ولا حد في الواقع ونفس الأمر مطلقا وهو كذلك عند المحققين من أهل الله
تعالى خلافا لمن يقول من العلماء إنها محصورة متناهية، ومن اطلع على شيء من أحوال
الحقيقة المحمدية وعلم تدرجها بانسلاخها عن العوارض الإمكانية في مدارج المعارف
الأحدية دنیا وأخرى علم ذلك وتحققه إذ ما من كمال حصل لها إلا وبعده كمال
آخر وهكذا إلى ما لا نهاية له أبدا وفي الهزمية:

تتباهى بك العصر وتسمو بك علياء بعدها علياء
يعنى تتفاخر وتمدح بوجودك الأزمنة كلها من لدن وجودها إلى يوم القيامة وما
بعده فكل عصر يفخر على العصر الذى قبله لوجودك فيه بكمال أعلى مما قبله في
ضمن حقيقتك وما هو بعدها من أطوارها وترتفع وتعلو بتلبسها بك مرتبة علياء [٤٠٤]
بعدها في الزمن والعلو مرتبة أخرى أعلى منها وهكذا إلى ما لا نهاية له وفي

القرآن العزيز ﴿وَلَا خَيْرَ خَيْرٍ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ [الضحى: ٤] قال القطب سيدي علي بن وفا في الكلام على معناه الإشاري وللحظة المتأخرة وهي الثانية خير لك من اللحظة المتقدمة وهي الأول لأنه يترقى في التأخرة إلى كمالات زائدة عما ترقى إليه في المتقدمة وفي المدخل لابن الحاج بعد ذكره لهذه الآية وتأنيده بها ما ذهب إليه مالك من أفضلية المدينة ما نصه فكل مقام أو مكان أو شيء من الأشياء أقيم فيه عليه الصلاة والسلام فهو أفضل من الأول وإن كان الأول في الفضيلة بحيث المنتهى ثم كذلك إلى ما لا نهاية له انتهى ولهذا قال عليه السلام ليغان على قلبي فأستغفر الله أي لتتراكم الأنوار والمعارف على قلبي وتكثر التحليات الذاتية والصفاتية على باطني ولبى بسبب ترقى في المعارج العرفانية والكمال وارتقاء على ما هو أعلى وأوسع في الحال فأستغفر الله مما كنت فيه قبل ذلك وأتوب إليه مما أسلفته من التقصير هنالك وقد نقل الشيخ زروق في بعض شروحه على الحكم العطائية أن أبا الحسن الشاذلي اجتمع بالنبي ﷺ وقال يا رسول الله إنك قلت إنه ليغان على قلبي قال نعم قال ما هذا العين فقال ﷺ هو غين أنوار لا غين أغيار يا مبارك فسماه مباركا وأجابه بهذا الجواب.

وفي اللطائف للقاشاني في الكلام على الغيون بعد ما ذكر أنه يراد بها تجليات [٤٠٥] الذات الأقدس ما نصه تكاد الذي يغطي قلبه ﷺ ويغسله إنما هو تجليات ذاتية متظاهرة فكان لقوة حقيقتها وغلبة أحديتها تمحو حطم بشريته وتمحو أثر خلقيته بحيث لا تبقى أثرا ولا رسما بل تذهب العين في العين بالكلية فلهذا يستغفر الله أي يطلب الغفر والستر خوفا من غلبة أحكامها عليه وتظاهر آثارها لتلا يهمل حكم نبوته وكمال وسطيته ولألا يظهر أثر ذلك للخلائق فيعبد أو يقال فيه كما يقال في عيسى وعزير عليهما السلام انتهى.

ومثله ذكره أيضاً الشيخ أبو عبد الله محمد بن سعيد بن أحمد بن محمد سعد الدين الفرغانى في شرحه لتائية ابن الفارض الكبرى وهو أول شارح لها ووفاته في حدود سنة سعمائة وفي كلام غير واحد من الأكابر أن الترقى المذكور له ﷺ غير مقصور على حاة الحياة الدنيوية بل هو موجود في حياته البرزخية وفي الموقف وفي الجنة لا ينقطع

ما دام ملك الله موجودا فخرج من هذا أن علمه ﷺ ومقامه وكماله يقبل الريادة دائما وأبدا وإن غايات كمالاته وعلومه ومراتبه وارتقائه لا حدها ولا انتهاء بل هو دائم الترقى بما لا يطلع عليه ويعلم كنهه إلا الله تعالى وإن الترقى الحاصل له ﷺ هو في الذات الإلهية وكمالاتها وأسرارها وعلومها لا في غير ذلك وذكر بعضهم أنه عليه السلام كان يزدد علما بجزئيات الأسماء الإلهية والكوائن الجزئية التي [٤٠٦] لا تنتهى قال لأن الكائنات لا تزال تظهر كل آن بالتجلي الإلهي وكل تجلٍ له اسم إلهي يخصه يظهر من الغيب إذ لا تكرار في التجلي للوسع الإلهي فلهذا كان ﷺ لا يزال يزدد علما مع الآنات دنيا وبرزخا وآخرة وإن كان علما بما لا يتناهى إجمالا وفي عبارة إن الترقى حاصل له في مدارج الجزئيات الداخلة تحت أجناس الكمالات المتعلقة بإكمال الدين والشفاعة للمذنبين الحاصلة له ﷺ على الكمال قبل وفاته لأن جزئياتها وأشخاصها لا تنتهى إلى غاية كنعيم أهل الجنة فليتأمل

وفي المواقف للأمير عبد القادر الجزائري في الموقف السادس والثمانين ومائتين ما نصه قال تعالى ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه: ١١٤] الأمر لأعلمهم وأقربهم إلى الحق سيدنا محمد ﷺ والأمر إذا تعرى من البيان وقرائن الأحوال اقتضى التكرار عند المحققين فهو ﷺ مأمور بطلب الزيادة من العلم في كل وقت وهذا من حيث اتصال الروح بالجسم الكريم وأما من حيث روحانيته الفاضلة وإنسانيته الكاملة فهو منبع العلوم الجامع بين الحقائق الإلهية والكونية وكما أن ذات الحق تعالى كتاب كلي وأم جامع للأشياء قبل تفصيلها وعلمه بنفسه كتاب مبین كذلك هو ﷺ من حيث إنسانيته الكاملة وحقيقته الجامعة كتاب جملي وأم جامع للأشياء بعد تفصيلها وعلمه بنفسه كتاب مبین انتهى المراد منه وانظر تمامه [٤٠٧] والله أعلم.

وفي شرح الفصوص لشرف الدين داود بن محمود بن محمد القيصري ما نصه وأما الذات الإلهية فحار فيها جميع الأنبياء والأولياء كما قال سيد البشر ما عرفناك حق معرفتك وما عبدناك حق عبادتك وقال بعض الأولياء العجز عن درك الإدراك إدراك وقال آخر:

قد تحررت فيك خذ بيدي يا دليلاً لمن تحرير فيك
وقال الشيخ رحمه الله :
ولست أدرك من شيء حقيقته وكيف أدركه وأنتم فيه
انتهى منه بلفظه.

وفي نقد الفصوص في شرح نقش الفصوص للشيخ الأكبر والشرح للعارف بالله
الجامي قدس سره ما نصه وقال بعضهم من ذهب من المحققين إلى أن حقيقة الحق
مجهولة فإنما يعني بذلك أن الحق من حيث الإطلاق المشار إليه لا يتعين في تعقل ولا
يتجلى في مرتبة ولا ينضبط بمدرك وفي كتاب " مفتاح الغيب " يعني للصدر القانوني
أن الجهل بهذه الذات عبارة عن عدم معرفتها مجردة عن المظاهر والمراتب والتعينات
لاستحالة ذلك فإنه من هذه الحيثية لا نسبة بين الله سبحانه وبين شيء أصلاً وأيضاً فيه
يعنى في الكتاب المذكور وتتعذر معرفة هذه الذات أيضاً من حيث عدم العلم بما
انطوت عليه من الأمور الكامنة في غيب كنهها التي لا يمكن تعينها وظهورها دفعة بل
بالتدرج انتهى منه بلفظه.

قلت والقانوني ذكر هذا الكلام في باب كشف السر الكلي [٤٠٨] فراجعه.
وفي اليواقيت للعارف بالله تعالى سيدي عبد الوهاب بن أحمد الشعراني أواخر
المبحث الأول في بيان أن الله تعالى واحد أحد ما نصه الحق تعالى له مرتبتان مرتبة هو
عليها في علا ذاته ومرتبة تنزل منها لعقول عباده فما عرف الخلق منه إلا رتبة
التنزل لا غير لأن الله تعالى لم يكلف الخلق أن يعرفوه تعالى كما يعرف الله نفسه
أبداً ولو كلفهم بذلك لأدى إلى الإحاطة به كما يحيط هو بنفسه وذلك محال لتساوي
علم العبد وعلم الرب حينئذ انتهى منها بلفظها.

— لا قائل بمساواة أحد له تعالى في علمه —

وتقدم قوله في العهود الحمديدية وذلك في عهد أن نخط الأذى عن طريق المسلمين
أن الله تعالى لم يكلف عبداً بأن يعرف الله تعالى كما يعرف الله نفسه أبداً وإن لله

تعالى بنفسه علما اختص به لا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل لأهم لو علموه
لساوه في العلم ولا قائل بذلك من جميع الملل فضلا عن دين الإسلام انتهى.

وقال في كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الجان ما نصه وسألوني عن مقام
المعرفة بالله عز وجل هل أحد يصل فيه إلى حد يصير يعرف الله تعالى كما يعرف الله
نفسه أم لا يصح ذلك لأحد فأجبتهم لا يصح ذلك لأحد ولو ارتفعت درجته لا بد أن
الحق تعالى يستأثر عن عباده بعلم آخر ما يذوقه ملك مقرب ولا نبي مرسل إذ لو علم
العبد ربه كما يعلم تعالى نفسه لتساوى علم ربه في العلم به ولا قائل بذلك فلا بد من
الجهل به تعالى ولو بوجه من الوجوه قال تعالى ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا
بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] [٤٠٩] أى من ذلك العلم المنكر المشعر بالقلة فغاية ما
يعطيه لعباده من العلم به إنما هو جزء محصور وأما قول بعضهم إذا حيط الحق تعالى
عباده به أحاطوا به فذلك على سبيل الفرض والتقدير ولم يبلغنا حصول هذا المقام
لأحد ومن هنا قال العارفون سبحان من كان عين العلم به عين الجهل به والجهل به
عين العلم به وسبحان من يعرف بأنه لا يعرف أى أنه يعرف المعرفة الممكنة للخلق
فقط دون المعرفة الغير للمكنة وإذا كان العلم ببعض خلقه لم يتيسر لأحد منهم فكيف
به تعالى قال تعالى ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [الدثر: ٣١] إلى أن قال بعد
كلام وقد هانا الله تعالى عن التفكير في ذاته بقوله ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل
عمران: ٣٠] أى أن تفكروا فيها فإن العقول ليس لها في معرفة كنه ذات الله قدم
وسياتى بسط ذلك في مواضع إن شاء الله تعالى انتهى منه بلفظه.

وقال في كتابه الذى سماه بالموازين الذرية المبينة لعقائد الفرق العلية في أوله ما
نصه ما سمى أحد من الخلق إلا وهو يعرف ربه تعالى في رتبة التقيد أى التشبيه وعلم
الخلق برهم وما ثم منهم أحد إلا وهو يجهله في رتبة الإطلاق أى التيسير وعلم الله
بنفسه فإن قلنا إننا عرفناه صدقنا وإن قلنا لم نعرفه صدقنا لعدم الإحاطة كما أنشدوا
شعراً:

قد قلت أنه معروف بمعرفتي وبحر علمي وعقلي غارق فيه

يداك إلا بجهل ظاهر فيه فقل لعلمك لا تفرح فما ظفرت
[٤١٠] انتهى.

وقال فيه أيضاً ما نصه فصل الحيرة في الله من كمال المعرفة به وهي مساوته في العالم النورى والنارى والترابى لأن العالم ما ظهر إلا على ما هو عليه في العلم الإلهى وما هو في العلم الإلهى لا يتبدل ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠] الآية، فما فطر العالم إلا على الحيرة وذلك لأن المرتبة الإلهية تنفى بذاتها التقييد عنها والقوابل تنفى الإطلاق عنها ولا تشهد إلا صورتها من التقييد فهذا هو سبب شدة الحيرة في الوجود ولا أحد أشد حيرة في الله تعالى من العلماء به ولهذا ورد أنه ﷺ كان يقول زدنى اللهم فيك تحيراً ومع ذلك فأعلى ما يصل إليه العلماء بالله تعالى من طريق نظرهم مبتدأ البهائم لأنها كغيرها مقطوعة على الحيرة في الله عز وجل، والإنسان يريد أن يخرج بما أعطاه الله تعالى من العقل واروية وإمعان النظر عن الحيرة التى فطر عليها فلا يصح له ذلك وإلى هذا الذى قررناه الإشارة بقوله تعالى في حق قوم ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٤] فإن التشبيه بالأنعام إنما هو في الحيرة لا في المحار فيه فليس ذلك نقصاً في الأنعام وقوله بل هم أضل سبيلاً أى طريقاً لأنهم زادوا على ضلال البهائم وحيرتهم في الله تعالى والحيرة عمى بلا شك ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى أعنى جاهلاً بالذات وأضل سبيلاً كما كان في الدنيا ولذلك كان العارف المحقق عمرو بن [٤١١] عثمان المكي يقول في صفة العارفين وكما هم اليوم يكونون غداً ثم قال واعلم أن حيرة أهل الكشف والشهود أعظم من حيرة أهل النظر في الأدلة لاختلاف الصور عليهم عند الشهود فإن أصحاب النظر والفكر ما برحوا بأفكارهم في الأكوان فلهم أن يحاروا ويمحزوا وهؤلاء ارتفعوا عن الأكوان وما بقى لهم شهود إلا فيه فهو شهودهم فكانت حيرتهم باختلاف التحليلات أشد من حيرة النظر في معارضات الدلالات وفي الحقيقة ما في الوجود إلا الله ولا يعرف الله إلا الله فمن وصل إلى الحيرة من المقربين فقد وصل والسلام انتهى المراد منه.

قلت وفي " الفتوحات المكية " باب مخصوص في معرفة رجال الحيرة والعجر وهو الباب الخمسون وقد نقلنا عنه قريبا فليرجع إليه بتمامه من أراده وحديث ردى اللهم فيك تحيرا تقدم في كلام الشيخ الأكبر بلفظ اللهم زدني فيك تحيرا وذكره القيصري في شرح الفصوص بلفظ رب زدني فيك تحيرا وقال في معناه أى رب زدني فيك علما فإن كلما ازداد فيك علما ازداد حيرة من كثرة علمي بالوجوه والنسب التي لذاتك انتهى.

وقال في محل آخر بعد ذكر الحديث في تفسير تحيرا أى هداية وعلما فإن وجود اللازم يستلزم وجود الملزوم بخلاف الحيرة الحاصلة من الجهل فإنها الحيرة المذمومة لذلك جعل يعنى الشيخ الضلال الموجب للحيرة المذمومة في مقابلة الهدى الموجب للحيرة المحمودة وقال في الموازين الذرية [٤١٢] أيضاً ما نصه فما عرفه تعالى أحد من كل وجه ولا جهله أحد من كل وجه ولا يخرج أحد من الجهل بالله تعالى إلا أن علم الله تعالى كما يعلم الله نفسه وذلك ممنوع عند المحققين كما مر إيضاحه في الفصول السابقة فالخلق كلهم في حجاب عن الإحاطة برتبة الإطلاق ولا يرفع عنهم هذا الحجاب أبد الآبدين ودهر الداهرين ما دام الوجود عبداً ورئياً فافهم انتهى.

وقال فيها أيضاً بعد ما تعرض لذكر لشيء من الهوائف الربانية المشعرة بجهل الخلق بكمال معرفتهم بربهم عز وجل مما سمعه هو أو بلغه عن سماع غيره من ملك أو جنى أو غيره ما نصه فانظرها ترى جميعها مشعرة بأن حجاب الجهل بالذات المقدسة لا يرتفع لا دنيا ولا أخرى فسبحان من كان العلم به عين الجهل والجهل به عين العلم به كما أنشدوا في ذلك شعراً:

إن الصفات التي جاء الكتاب بها	تنزهت عن مجال العقل والفكر
وكيف يدرك من لا شيء شبهه	من يأخذ العلم عن حس وعن نظر
فالعلم بالله عين الجهل فيه به	والجهل بالله غير العلم فاعتب

فكل عارف في حجاب عن شهود الذات أزلا وأبداً ولا يزال الحق تعالى غير معلوم من هذا الوجه لا شهوداً ولا ذوقاً وسبب ذلك ما قدمناه أوائل الفصول من أن

التحلى الذاتى في غير مظهر ممنوع بين أهل الحقائق وما بقى إلا التحلى في المظاهر من صور المعقولات والمعتقدات وتلك إنما هي جسور يعبر عليها بالعلم [٤١٣] أى يعلم أن وراء هذه الصور أمرا لا يصلح أن يشهد ولا أن يعلم وليس وراء هذا المعلوم الذى لا يشهد ولا يعلم حقيقة ما يعلم أصلا انتهى المراد منه.

وأصل ما ذكره أخيرا في " الفتوحات المكية " فإنه قال فيها في الباب التاسع والسبعين ومائتين ما نصه اعلم أن التحلى الذاتى ممنوع بلا خلاف بين أهل الحقائق في غير مظهر والتحلى في المظاهر وهو التحلى في صور المعتقدات كائن بلا خلاف والتحلى في المعقولات كائن بلا خلاف وهما تجلى الاعتبارات لأن هذه المظاهر سواء كانت صور المعقولات أو صور المعتقدات فإنها جسور يعبر عليها بالعلم قال أى يعلم أن وراء هذه الصور أمرا لا يصلح أن يشهد ولا أن يعلم وليس وراء ذلك المعلوم الذى لا يشهد ولا يعلم حقيقة ما يعلم أصلا انتهى منه بلفظه.

ثم قال في الفتوحات بعد هذا في الباب الثانى والثمانين ومائتين بعد ما قرر أن العلم بالله إنما متعلقه العلم بتوحيد الألوهية لمسمى الله لا توحيد الذات فإن الذات لا يصح أن تعلم أصلا وإن العلم بالتوحيد لا يكون ذوقا أبدا ولا تعلق له إلا بالمراتب وإن الفكر في الذات ممنوع شرعا ما نصه ومشاهدتها من حيث نفسها ممنوعة عند أهل الله وإنما لها مظاهر تظهر فيها بتلك المظاهر تتعلق برؤية العباد وقد وردت بها الشرائع وما بأيدينا من العلم به إلا صفات تنسبه أو صفات أفعال ومن زعم أن عنده علما [٤١٤] بصفة نفسية فباطل زعمه فإنها كانت تحده ولا حد لذاته فهذا باب مغلق دونه الكون لا يصح أن يفتح انفرد به الحق سبحانه إلى أن قال ويتعلق بهذا المنزل علم الزجر والردع لمن قال من الناس إنه قد علم ذات الحق تعالى وإنه لا ينكشف له جهله بما زعم أنه عالم به إلا في الدار الآخرة فيعلم هناك أن الأمر على خلاف ما كان يعتقده من علمه وأنه لا يعلم دنيا ولا آخرة قال تعالى ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ [الزمر: ٤٧] انتهى المراد منه بلفظه.

والذى تقدم للشعراني أوائل الفصول التى أشار إليها هو قوله، فصل رؤية الحق تبارك وتعالى بعين البصر فى هذه الدار ممنوعة لغير سيدنا محمد ﷺ وما بقى لغيره إلا الشهود بالقلب دون الرؤية بالعين ومن لازم ذلك يعنى الرؤية مطلقاً لا يفيد كونها بالقلب الحجاب وإن تفاوت فيه الناس ويسمى حجاب العظمة الذى لا يرفع عن وجه الذات أبد الآبدين ودهر الداهرين كما أشار إليه حديث وليس بين العباد وبين أن يروا ربه إلا رداء الكبر على وجهه فى جنة عدن فجميع التحليات الواقعة للعباد فى الدنيا والآخرة لا تخرج أبداً عن رتبة التقييد إذ التحلى الذاتى فى غير مظهر ممنوع بين أهل الحقائق كما سيأتى بسطه فى الميزان وأنشدوا شعرا:

ولم يسبد من شمس الوجود ونورها على عالم الأرواح شيء سوى القرص
وليس تسال الذات من غير مظهر ولو هلك الإنسان من شدة الحرص
[٤١٥] وإيضاح ذلك هو أن رؤية البارى جل وعلا من أكبر النعيم والحجاب عنه من أكبر الجحيم ولا يصح لنا نعيم قط ولا عذاب فى غير مظهر لأن غير المظهر كحالة الفناء لا لذة فيه ولا ألم وإذا وقع التحلى فى المظاهر وقع فى اللذات والآلام وسرت فى العالم بلا حكم للنعيم والعذاب البسيط فى الوجود أبداً وإنما يوجد فى المركب.

ومن هنا كان أبو يزيد البسطامى رحمه الله يقول أهل أحدية الذات لا نعيم عندهم ولا عذاب وكان يقول ضحكك زمانا وبكىك زمانا وأنا اليوم لا أضحك ولا أبكى انتهى والكل منه بلفظه.

وانظر اليواقيت والجواهر له فى المبحث الرابع فى وجوب اعتقاد أن حقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق وأما ليست معلومة فى الدنيا لأحد فقد ذكر فيها كلام محققى الصوفية فى هذا خصوصاً الشيخ الأكبر ومن جملة ما ذكره قوله وقال أيضاً يعنى الشيخ الأكبر فى شرحه لترجمان الأشواق كل من الخلق واقف خلف حجاب العزة الأسمى وعند هذا الحجاب تنتهى علوم العالمين ومعرفة العارفين ولا يصح لأحد أن يتعدى هذا الحجاب ولو كان من أكابر الأحباب وقال سيدى على بن وفا رحمه الله جلّت ذات

الحق تعالى أن تدخل تحت إحاطة علم أو إدراك انتهى ومن جملته أيضاً قوله فإن قيل فإذا قلتم منع وقوع التحلي الذاتي في ماذا تتعلق رؤيتنا للحق تعالى فالجواب كما قاله الشيخ في الباب الثاني [٤١٦] والثمانين ومائتين إن الرؤية تتعلق بحجاب العظمة بيننا وبين الحق تعالى ويحمل على ذلك ما ورد من النصوص إذ لو وقع هذا الحجاب لعلمت ذات الحق تعالى وكل من زعم أنه علم ذات الحق من رؤيته له فلا بد أن ينكشف له جهله في الدار الآخرة فيعلم يقيناً أن الأمر على خلاف ما كان يعتقد في دار الدنيا ﴿وَبَلَدًا لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ [الزمر: ٤٧] انتهى.

وفي المبحث الثاني والعشرين منها ما نصه وقال يعني الشيخ الأكبر في لوائح الأنوار أيضاً اعلم أن حجاب الكبرياء على الذات المتعالى لا يرتفع أبداً كما أشار إليه حبر مسلم بقوله ﷺ وليس بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن وإذا كان هذا الحجاب لا يرتفع فما وقعت الرؤية دائماً إلا على الحجاب فصح قول من قال إن الحق يصح أن يرى ومن قال لا يصح أن يرى لحمله على هاتين الحالتين انتهى.

قلت والحديث الذي أشار إليه أخرجه مسلم في كتاب الإيمان من حديث أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري عن النبي ﷺ قَالَ «جَنَّاتٍ مِّنْ فَضَّةٍ أَنْتَهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَجَنَّاتٍ مِّنْ ذَهَبٍ أَنْتَهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِذَاءُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَذْنٍ»^(١).

وفي الكبير للطبراني من حديث ابن عمرو وسهل بن سعد رفعه إن دون الله عز وجل سبعين ألف حجاب من نور وظلمة فما من نفس تسمع شيئاً من حس تلك الحجب إلا زهقت^(٢).

(١) أخرجه مسلم (١/١٦٣، ١٨٠).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٦/١٤٨).

وأخرجه [٤١٧] أيضاً أبو يعلى والعقيلي قال في الجمع في دون الله تعالى

مخالفة وضعف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب انتهى.

قال بعضهم والمراد بذكر العدد فيه التكثير لا التحديد وفي الفتوحات في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة في الكلام على حضرة الكبرياء الإلهي ما نصه ثم زاد رسول الله ﷺ في تجليه أى تجلى الحق يوم القيامة في الزور الأعظم على كتيب المشاهدة في جنة عدن وذلك اليوم الكبير أنه تعالى يتجلى لعباده ورداء الكبرياء على وجهه ووجه الشيء ذاته فحال الحجاب بينك وبينه فلم تصل إليه الرؤيا فصدق لن تراني وصدقت المعتزلة فما وصلت الأعين إلا إلى الرداء وهو الكبرياء وما تجلى لك إلا بنا فما وصلت الرؤية إلا إلينا ولا تعلقت إلا بنا فنحن عين الكبرياء على ذاته قال وسعني قلب عبدي انتهى المراد منه بلفظه.

وقال الجامي قدس سره في شرحه لنقص الفصوص في القص اليوسوفي ما نصه اعلم أن النور الحقيقي يدرك به وهو لا يدرك لأنه عين ذات الحق سبحانه من حيث تجردها عن النسب والإضافات ولهذا حين سئل النبي ﷺ هل رأيت ربك قال نور أن أراه أى النور المجرد لا تمكن رؤيته وكذا أشار الحق في كتابه لما ذكر من ظهور نوره في مراتب المظاهر فقال ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النور: ٣٥] فلما فرغ من ذكر مراتب التمثيل قال نور على نور فأحد النورين هو الضياء والآخر هو النور [٤١٨] المطلق ولهذا تم فقال ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ [النور: ٣٥] أى يهدي الله بنوره المتعين في المظاهر إلى نوره المطلق الأحدي ولما سئل ابن عباس رضى الله عنهما عن رؤية النبي ﷺ ربه أخبر أنه رآه فأخبر بقول عائشة عن النبي ﷺ وقد سأله عن رؤية ربه وقوله عليه السلام لها نور أن أراه وراجع السائل ابن عباس في ذلك فقال ابن عباس ويحك ذاك إذا تجلى في نوره الذى هو نوره أى إنما تتعذر الرؤية والإدراك باعتبار تجرد الذات عن المظاهر والنسب والإضافات فأما في المظاهر ومن وراء حجابية المراتب فالإدراك ممكن كما قيل:

كالشمس تمنعك اجتلائك وجهها • فإذا اكتست برقيق غيم أمكن

وإلى مثل هذا أشار النبي ﷺ في بيان الرؤية الجنانية المشبهة برؤية الشمس والقمر فأخبر عن أهل الجنة أنهم يرون ربهم وأنه ليس بينه وبينهم حجاب إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن فنبه ﷺ على بقاء رتبة الحجابية وهي رتبة المظهر فاعلم ذلك انتهى منه بلفظه.

وفي المواقف للأمير عبد القادر الجزائري في الموقف التاسع ومائة أثناء كلام له ما نصه فرؤية الوجود الحق مجردا عن المظاهر والقيود محال في الدنيا والآخرة لرسول وملك ولأشرف مخلوقا وأقربه سيدنا محمد ﷺ ولهذا يقول إمامنا محي الدين يعني ابن عربي الجامي: [٤١٩]

ولم يبدو من شمس الوجود ونورها على عالم الأرواح شيء سوى القرص
وليس تنال الذات من غير مظهر ولو هلك الإنسان من شدة الحرص
انتهى المراد منه وراجع، وقد دلت هذه النصوص الأخيرة على أن التحلي بالذات البحت وهي المجردة عن القيود والنسب والإضافات غير ممكن لأحد ولا بد من حجاب من الحجب الأسمائية والصفائية وفي شرح النابلسي للديوان الفارضي قال معلوم أن التحليات هي ظهوره تعالى بآثار أسمائه الحسنی وصفاته العليا إلا أن معنى ذلك ظهوره بذاته في عوالم إمكاناته فإن الظهور الذاتي يستحيل في عالم الإمكان إذ حيث تعالى بذاته لا مكان ولا زمان ولا شيء معه من الأكوان كما كان ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان انتهى.

وفي شرح الفصوص ونقشها للعارف بالله الجامي قال الذات من حيث هي هي لا تعطى عطاء ولا تتحلى تجليا انتهى وقال بعضهم غاية علم العلماء بالله أن يعلموا ما ظهر في العلم وما ظهر فيه خارج عن مقتضى نسبة البطون المشار إليها بقوله في الحديث القدسي كنت كنزا مخفيا ومقتضى حقيقة هذه النسبة أن لا يقع فيها تجل لأحد أبدا لا في الدنيا ولا في الآخرة لأن التحلى ظهور انتهى.

قلت والهبات والعطايا والمنح الذاتية لا تكون من حضرة الذات من حيث إطلاقها لأنها من هذه الحيثية لا تقتضى عطاء ولا منحة ولا تكون أبدا إلا من [٤٢٠] تجلى

حضرة الاسم الجامع الذى هو الله كما أن المنح الأسمائية كلها لا تكون إلا من حضرة اسم أو اسمين أو أسماء متعددة من حضارات الأسماء الإلهية من غير هذا الاسم ولذا قال فى الفصوص العطاء الإلهى لا يمكن إطلاق عطائه فيكون منه يعنى من ذاته البحث من غير أن يكون على يدى سادن من سدنة الأسماء انتهى.

كمل بعون الله تعالى الجزء الأول منقولاً بخط المؤلف المذكور ضاعف الله له الأجر ويليهِ الجزء الثانى وأوله قال القيصرى فى شرح الفصوص ولا يتجلى الحق من حيث... على يد كاتبه العبد الفقير الراجى عفو ربه القدير أحمد بن الحسين بن أحمد البركة بن أحمد البدوى الشهير زوين غفر الله له ذنوبه وستر عنه عيوبه وكان الفراغ منه ضحوة الرابع عشر من شهر ذى الحجة الحرام عام ستة وخمسين وثلاثمائة وألف وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه والحمد لله رب العالمين على ذمة الشريف الجليل العالم الأديب سيدى المنتصر حفيد المؤلف المذكور ضاعف الله له ولنا الأجر.

الموضوع	الصفحة
مقدمة الكتاب.....	٧
سبب التأليف.....	٩
المقدمة في بيان جملة العلوم.....	٣٧
من تصوف ولم يتفقه فقد تزندق.....	٣٨
الفرق بين العارف بعلم الحقيقة الباطنة والعالم بما.....	٣٩
المختار عند العلماء في العارفين بالله والعلماء بأحكام الله.....	٤٠
العلم عند الإمام الجنيد.....	٤١
العلوم الربانية فيضها عجيب.....	٤٣
الشيخ المري هو الدليل.....	٤٤
طريق من أراد السلوك ولم يجد مُسلِكاً.....	٤٥
وجدان الشيخ الكامل المري لازم من صدق المريد.....	٤٥
علم الغيب.....	٤٦
تقسيم آخر للعلوم.....	٤٧
تقسيم آخر.....	٤٨
تقسيم آخر.....	٤٩
﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ تقسيم ما أوحى له ﷺ	٥٢
ممن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه أبو بكر الصديق ﷺ.....	٥٧
ممن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه عمر بن الخطاب ﷺ.....	٥٩
ممن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه عثمان بن عفان ﷺ.....	٦٢
ممن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه علي بن أبي طالب ﷺ.....	٦٣
ممن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه عبد الله بن عباس رضي الله عنهما	٧١
ممن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه حذيفة بن اليمان ﷺ.....	٧٢

الموضوع	الصفحة
ممن اختصهم النبي ﷺ بالعلم المخير فيه أبو هريرة ؓ	٧٦
اطلاع الأنبياء والرسل على الغيب	٩١
علمه ﷺ اتسع اتساعاً عظيماً خارقاً للعادات	٩٥
تعليم آدم الأسماء كلها	٩٦
المقصد الأول: في بيان إحاطة الذات المحمدية بالعلوم الجديدة الكونية	١٠٨
القول الأول: في بيان إحاطة الذات المحمدية بالعلوم الجديدة الكونية	١٠٨
القول الثاني: في بيان إحاطة الذات المحمدية بالعلوم الجديدة الكونية	١١١
القدر	١١٧
الفرق بين القدر وسره	١٢٠
الحاصل في الآيات والأحاديث والأخبار والأقوال السلفية في إثبات علم الغيب أو نفيه عنه ﷺ	١٣٢
الآيات والأحاديث الدالة على أن الله يُطلع بعض غيبه من يشاء	١٤١
رأى الجمهور في إعلامه ﷺ بالغيب	١٤٩
أجوبة أخرى غير رأى الجمهور	١٥٠
أقسام الغيب	١٥١
اتباع الرسول ﷺ ما يوحى إليه	١٥٢
خلق الإنسان وتعليمه البيان	١٥٩
المراد من العلم في ﴿ مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾	١٦٠
ما يفيد بظاهره أنه ﷺ كان يعلم كل شيء إلا الخمس والروح	١٦٧
الآيات الدالة على ذلك	١٦٧
الأخبار الدالة على ذلك	١٦٨
الآثار الدالة على ذلك	١٧٩

الموضوع	الصفحة
﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ ﴾	١٨١
المنجم	١٨٣
علم الساعة	١٨٥
الروح	١٨٧
عالم الخلق	١٨٩
أقوال العلماء في الخمس والروح	١٩١
الأجوبة عن ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾	١٩٢
نصوص للعلماء العاملين وأولياء الله الكاملين بأنه علم الخمس والروح ...	١٩٤
البرزخ	٢٠٤
تنبيهات	٢١٢
القسم الثالث: في قوله تعالى ﴿ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ﴾	٢٢٧
رؤيته ﷺ للجنة والنار وما فيهما	٢٢٨
تكرار رؤيته ﷺ للجنة والنار يقظة ومناما	٢٣٥
رؤيته ﷺ لما في السماوات وما الأرض ووعد الآخرة	٢٤٣
معرفته ﷺ بأهل الجنة والنار	٢٤٤
المراد بالخزائن في أحاديثه ﷺ	٢٥٥
رؤيته ﷺ لأصحابه من وراء ظهره رؤية حقيقية	٢٦٠
رؤية الشيء وسماعه قبل وجوده للأنبياء والأولياء	٢٦٥
عرض الأنبياء عليه ﷺ	٢٦٩
عرض الأمم عليه ﷺ	٢٧٠
عرض الأنبياء بأممهم عليه ﷺ	٢٧١
عرض الناس عليه ﷺ	٢٧٢

الموضوع	الصفحة
عرض الجنة والنار عليه ﷺ	٢٧٢
عرض الأيام عليه ﷺ	٢٧٢
عرض الأمة بأعمالها عليه ﷺ	٢٧٢
عرض ما هو كائن عليه ﷺ	٢٧٥
الطوق الأخضر	٣٠٣
الذات العلية لا يحيط بها بشر ولا مخلوق	٣١٣
لا قائل بمساواة أحد له تعالى في علمه	٣٤٥